

تراثنا

سلطنة عمان
وزارة التراث القومي والثقافة

عمان في فجر الاستقلال

تأليف

الأستاذة الدكتورة

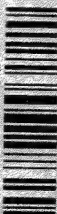
سيّدة اسماعيل كاشف

الطبعة الثالثة

فبراير ١٩٨٩

العدد الأول

0171805



Bibliotheca Alexandrina



سلطنة عُمان

وزارة التراث القومي

تراثنا

عُمان في فجر الإسلام

تأليف

الأستاذة الدكتورة

سيّدة اسماعيل كاشف

أستاذ التاريخ الإسلامي

جامعة عين شمس - القاهرة

الطبعة الثالثة

١٩٨٩

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

بسم الله الرحمن الرحيم استفتح هذه السلسلة من الكتيبات الدورية : خطة ثقافية ، نستهدف منها تقديم الغذاء الفكري ، والزاد الروحي للعقل العربي ولل فكر العماني .

وإنه لمن دواعي الغبطة والسرور أن نجد في أبحار تاريخنا الطويل ، وفي حضارتنا الأصيلة معيناً فياضاً نستمد منه المواد العديدة والموضوعات المختلفة في كثير من ألوان العلوم والآداب والفنون التي تنظمها هذه الكتيبات ونعرضها على القارئ بأسلوب سهل يسير وبصورة شائقة تبعث البهجة في النفوس والانتشراح في الصدور ، إلى جانب موضوعات أخرى تنضم بعضها إلى بعض فتغطي حاجة الفكر من المعارف .

وإنا لنسأل الله العلي القدير أن يوفقنا في كل أعمالنا ،

وأن يسدد خطانا وأن يلهمنا الرشاد ، وأن يحفظ عُمان ويوفقها
إلى ما فيه خير أبنائها وخير الانسانية في ظل حضرة صاحب
العظمة السلطان قابوس بن سعيد - حفظه الله - إنه سميع
مجيب الدعاء .

فيصل بن علي بن فيصل

وزير التراث القومي والثقافة

بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الأنبياء وسيد المرسلين
وعلى عبادہ الذين اصطفى

مقدمة الكتاب

حاولنا في هذا الكتاب الموجز تسليط الأضواء على عُمان
في فجر الاسلام ، أي في فترة لا تتجاوز القرون الثلاثة الأولى
للهجرة . وقد بينا كيف دخل الاسلام في عُمان زمن الرسول
ﷺ ، وكيف أسلم العمانيون وحسن إسلامهم ، ثم كيف
واجهوا المناوئين لدولة الاسلام التي بناها الرسول عليه الصلاة
والسلام ، وكيف قاوموا المرتدين الذين حاربوا الدين القويم
الذي بشر به خاتم الأنبياء وسيد المرسلين .

والحق ان التاريخ يؤكد أن شعب عُمان منذ أقدم
العصور شعب محضر مثقف واع ، ولهذا فإنهم حين أسلموا
استوعبوا جوهر الدين وفهموه فهماً حسناً . وبالرغم من بعد

عُمان عن الحجاز - مبھط الوحي وموطن الرسول عليه الصلاة والسلام - وبالرغم من منعة عُمان ، وبالرغم من عدد العمانيين وعتادهم ، فإنه لم يكن لهم مصلحة في القضاء على الدين الاسلامي كما فعلت قریش بادىء ذي بدء خوفاً على نفوذها وسيطرتها على الكعبة .

وقد بينا كيف اشترك العمانيون في الفتوحات الاسلامية الاولى برغم تجاهل معظم المصادر لهذا الدور العماني الرائع وخاصة في الجبهة الشرقية والجنوبية .

وقد بينا في إيجاز كيف كانت عُمان خلية من النشاط العلمي والفقهي والادبي ، كما أوضحنا مدى ارتباطها بصفة خاصة بالبصرة منذ أن اختطت أيام عمر بن الخطاب ، حتى غدت البصرة عمانية بسكانها ويعلمائها العمانيين . كذلك تحدثنا عن اباضية عمان وحاولنا لقاء الضوء على المذهب الاباضي الذي فهمه معظم الكتاب القدماء والحديثين فهما خاطئا لعدم رجوعهم الى المصادر الاباضية بالدرجة الاولى ، ولأن الحكام الأمويين ومن بعدهم العباسيين قد نجحوا الى حد كبير في اخفاء تراثهم العلمي ردا على موقف الاباضية منهم في الناحيتين الدينية والسياسية . كذلك تحدثنا عن دور اباضية عمان الديني والعلمي العظيم فضلا عن جهودهم المضنية في سبيل قيام الامامة الصالحة التي تستند على القرآن الكريم

والسنة الشريفة والاجماع . ونجح الأباضية في إقامة الامامة في عمان وفي الاحتفاظ باستقلال بلادهم بعد عصر الخلفاء الراشدين إلا في الأوقات التي سادت فيها ظروف معينة . كما نجحوا في إقامة مذهبهم ، وفي إقامة الامامة العادلة ، في فترات قصرت أو طالت وذلك في الحجاز وحضرموت واليمن ، وشمال افريقية ، وشرق أفريقية .

وإذ نتقدم بهذا الكتاب المتواضع عن عُمان في فجر الاسلام نسأل الله تعالى أن تستمد عُمان من ماضيها المجيد القوة والعزة والمجد ، وأن تساهم في مختلف نواحي الحضارة الاسلامية مساهمة فعالة تليق بماضيها التليد ، وبتاريخها الزاهر على مر العصور .

ولا يفوتني أن أتوجه بشكري الخالص وتقديري العميق إلى صاحب السمو السيد فيصل بن علي بن فيصل وزير التراث القومي والثقافة في سلطنة عمان ، الذي اتاح لي فرصة التقدم بالكتاب الأول في «سلسلة تراثنا» . حفظه الله ووفقه في نشر التراث العماني العظيم في ظل ورعاية حضرة صاحب الجلالة السلطان قابوس بن سعيد المعظم - حفظه الله - .

ذو الحجة ١٣٩٩ هـ - نوفمبر ١٩٧٩ م

دكتورة

سيدة إسماعيل كاشف

جغرافية عُمان وأثرها على تاريخها

يرجع تاريخ عمان إلى آلاف السنين . وعُمان شبه جزيرة جبلية في شرقي شبه الجزيرة العربية . وكان الجغرافيون القدماء مثال ديو دور الصقلي ، وسترابون ، وبطليموس ، يقسمون بلاد العرب إلى ثلاثة أقسام رئيسية : العرب الصخرية ، والعرب القفرة ، والعرب السعيدة . وكانت عمان تدخل ضمن بلاد العرب السعيدة ، لكن في العصور الوسطى كانت هذه التسمية تطلق خطأ على اليمن فقط . أما العرب انفسهم فكانوا يقسمون شبه جزيرتهم إلى خمسة اقسام : تهامة والحجاز ونجد واليمن والعروض . وحسب تقسيم العرب تقع عمان والبحرين واليمامة في العروض ، وسمى عروضاً لاعتراضه بين اليمن ونجد والعراق .

وتتصل عمان براً ببقية شبه الجزيرة العربية عن طريق السهل الساحلي أو عن طريق الوديان . كذلك تتصل عمان شمالاً بالعراق والهلل الخصب ، ولم يكن يفصلها عن العراق سوى البحرين وكان سكان وادي الرافدين ، أو العراق ، يجلبون النحاس من عمان منذ عصور ما قبل التاريخ ، وظلوا يجلبونه منها في العصور التاريخية القديمة . وجاء ذكر عمان في

النقوش المسمارية باسم «مجان» أو «مغان» ومما يؤيد أن «مجان» التي يرد ذكرها في النقوش المسمارية هي إقليم عمان ، أن هذه النقوش تصف «مجان» بأنها جبل النحاس . والمعروف أن النحاس لا يزال موجودا في الجبل الأخضر في عمان وأن نحاس هذا الاقليم يحتوي على كمية من القصدير مثل الذي كان يجلبه السومريون والاكديون إلى وادي الرافدين ، وهو في ذلك يخالف النحاس الموجود في إيران وآسيا الصغرى وشبه جزيرة سيناء وجزيرة قبرص .

والراجح أن بلاد الرافدين كانت تجلب من شرقي بلاد العرب ولا سيما إقليم «مجان» أنواعا من الحجر التي كانت تستخدم في صناعة التماثيل والانصاب ، ولا سيما حجر الأوسيديان البركاني وحجر الديوريت .

وتحيط البحار والخلجان بعمان شمالا وشرقا وجنوبا ، فعمان تطل على الخليج العربي ثم خليج عمان ، ثم بحر عمان ويحار العرب وهما امتداد للمحيط الهندي . ولهذا نبغ في عمان منذ القدم المعلمون المهرة والملاحون الحاذقون . ويروي البلاذري ان عتبة بن غزوان حين فتح الأبلّة كتب إلى عمر بن الخطاب يعلمه بذلك ويخبره أن الأبلّة فرضة البحرين وعمان والهند والصين ^(١) .

(١) البلاذري : فتوح البلدان : ص ٢٤٩ (طبعة القاهرة ١٣١٩هـ - ١٩٠١م)

وبفضل موقع عمان الجغرافي ، وبفضل نشاط أهلها نشأت الحضارة العمانية وازدهرت وترعرعت . وتطلب هذا الموقع الجغرافي من ناحية أخرى يقظة العمانيين والسهر لحمايتها من أطماع الطامعين .

القبائل العربية في عمان

تذكر الروايات التاريخية أن عمان وقعت تحت حكم الأحباش في القرن السادس الميلادي . والمعروف أن الأحباش غزوا بلاد اليمن أيضا بتحريض من حليفهم امبراطور الروم وذلك للسيطرة على الطرق التجارية ، وللقضاء على تجارة منافسيهم الفرس ، فضلا عن جعل السيادة للدين المسيحي ^(١) . وظل الأحباش يحكمون في اليمن وفي عمان ، لكن سوء حكمهم جعل العرب يستنجدون بالروم ، ثم بالفرس في عهد كسرى أنو شروان (٥٣١ - ٥٧٨ م) . واستطاع الفرس بمعاونة أهل البلاد القضاء على الأحباش في اليمن ثم في عمان .

(١) انظر : ابن هشام : التيجان في ملوك حمير ص ٣٠١ (طبعة حيدر آباد ١٣٤٧هـ).

Palgrave : Narrative of a year's journey through Central and Eastern Arabia. Vol I. p. 255 (London 1865).

ولعل طرد الفرس من عمان كان منذ سنة ٥٩٧م^(١) .
وعلى أثر انهيار سد مأرب تفرقت القبائل والبطون اليمنية
في أنحاء شبه الجزيرة وفي أطرافها . وكان ممن خرج إلى عمان
من الأزد ، مالك بن فهم ، فيمن أطاعه من ولده وقومه
وعشيرته ، أما ولده جذيمة الأبرش بن مالك فقد اعتزل عنهم
بمن سار معه من الأزد إلى أرض العراق . ويروى أن مالك بن
فهم استقر أولا في السراة في الحجاز ، وما لبث أن اتجه إلى
عمان . وحين توسط الطريق حنت إبله إلى مراعيها وأقبلت إلى
السراة ، فكان مما قاله مالك في ذلك :
ستغنيك عن أرض الحجاز مشارب

رحاب النواحي واضحات المسالك^(٢)
وتروي الروايات التاريخية أن مالك بن فهم اضطُر
لدخول حرب شرسة مع عامل الفرس حينذاك على عمان
وذلك ليستخلص الأرض العربية من أيدي محتليها . وعمد
الفرس إلى إرهاب العرب بوضع عدد من الفيلة في مقدمة
جيشهم ، لكن العرب استطاعوا انتزاع عمان من الفرس .

(١) راجع : الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير) تاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ١١٦ - ١١٧ (طبعة
القاهرة ١٣٢٦هـ)

Firouz (Kajare) : Le Sultanat p'Omen et la puestion de Kacate. pp. 27-28
(Etude d'Histoire Diplomatique et de Droit Internationale. Paris 1914).

(٢) السلي (الشيخ أبو محمد عبدالله بن حميد بن سلام السلي) : تحفة الاعيان في سيرة أهل عمان .
الجزء الأول . ص ١٤ (الطبعة الأولى بالقاهرة ١٣٣٢هـ) .

وبعد انتصار مالك بن فهم على الفرس أخذت قبائل
الأزد تتوافد على عمان .

ونظم شعراء عمان الأشعار الكثيرة في استقرار مالك بن
فهم وولده في عمان وفي انتصاره على الفرس .
ولم يكن الأزد اليمانية هم سكان عمان فقط ، بل سكنها
بطون وقبائل من العرب العدنانية من بني سعد وبني عبد القيس
وبني تميم وبني شيبان وبني بكر وبني عبس ، كذلك سكنها
أخلاق من الأعراب البدو ، وسكنها قوم من الفرس ، فضلا
عن أخلاق من الناس .

اسم عُمان

وقيل إن الأزد سمت «عُمان» عمانا لأن منازلها كانت
على واد لهم بمأرب يقال له عمان فشبهوها به . أما العجم
فكانت تسميها مزونا ، وفي ذلك قيل :

إن كسرى سمي عمان مزونا

ومزون يا صاح خير بلاد

بللة ذات مزرع ونخيل

ومراع ومشرب غير صاد^(١)

(١) الأزهري (سرحان بن سعيد) كشف الغمة للجامع لأخبار الأمة . ص ٣٧ (نسخة خطية بالكتبة
التيهومية رقم ٢٥٨٢ تاريخ) .

وقيل سميت عمان بعمان بن إبراهيم الخليل عليه السلام ، وقيل سميت بعمان بن سبأ بن يفتان بن ابراهيم خليل الرحمن لأنه بنى مدينة عمان^(١) .

الشعوب العربية البائدة في عمان

وليس من شك في أنه سكن عمان قبل العرب القحطانية اليمنية والعرب العدنانية الشمالية ، شعوب عربية قديمة من الشعوب البائدة ، مثل عاد التي كانت تسكن في الأحقاف بين عمان وحضرموت ونييها سيدنا هود ، وقد ورد ذكر عاد وثمود في القرآن الكريم في آيات كثيرة منها ماجاء في سورة انشعراء والاعراف والمؤمنون ، ومن يتأمل في الآيات القرآنية الكريمة يمكنه أن يستتج أن هؤلاء الأقوام كانوا متحضرين مترفين . وقد يكون من سكان عمان القدماء من العرب البائدة طسم وجديس التي سكنت في اليمامة شرقي نجد .

ديانة عمان قبل الاسلام

قبل أن يشرق نور الاسلام في شبه الجزيرة العربية وفي العالم أجمع ، كانت عمان ملتقى لديانات شبه الجزيرة العربية

(١) ياقوت الحموي : معجم البلدان . ج٦ ص ٢١٥ (الطبعة الأولى - القاهرة ١٣٢٤هـ ، ١٩٠٦م) .

والعالم الخارجي بحكم موقعها في شبه الجزيرة العربية ،
وبحكم موقعها الجغرافي وصلتها بالعالم الخارجي .

ونجد في معاجم اللغة العربية ، وفي الأدب العربي من
شعر وقصص أخبارا عن الوثنية في بلاد العرب في العصر
الجاهلي ، وكثير منها يرجع الى المؤرخ هشام بن محمد الكلبي
(المتوفى سنة ٢٠٤هـ / ٨١٩م) والذي ألف كتابا عن الأصنام
جمع فيه معظم ما كان معروفا عنها في عصره ، ولكننا لا نجد في
هذا الكتاب أي شرح حقيقي لخواص تلك الآلهة الوثنية .

وتدل الأسماء التي كانت منتشرة في العصر الجاهلي في
بعض الأحيان على أسماء آلهة عرفها العرب في جاهليتهم . ومن
تلك الاسماء عبدودّ وعبدشمس وعبدالعزى وعبد قيس وامرؤ
القيس ووهب اللات وتميم اللات وزيد اللات وعبد عوف .
وفي القرآن الكريم إشارات الى بعض آلهة الجاهلية .

ومن ذلك ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ * وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ *
أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ * تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ . إِنْ هِيَ إِلَّا
أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَتَمَّ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ
يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ
الْهُدَىٰ﴾^(١) .

وقال تعالى : ﴿قال نوح رب إنهم عصوني واتبعوا من لم

(١) سورة النجم الايات ١٩ - ٢٢ .

يزده ماله وولده الا خسارا * ومكروا مكرا كبارا * وقالوا لا
تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق
ونسرا ﴿١﴾ .

وكان العرب كغيرهم من الشعوب السامية القديمة قوما
للدين عندهم منزلة كبيرة . والواقع ان الساميين القدماء كانوا
شعب الله وشعب الديانات ، والعالم مدين لهم بالديانات
الثلاث الكبرى ، ومع ذلك فيبدو أن البدو من العرب لم يكن
لديهم شعور ديني عميق وأنهم كانوا يسرون في ممارسة الطقوس
الدينية وفقا للتقاليد والعقائد الموروثة ، وطبيعي أن ديانة البدو
كانت ساذجة وبدائية ولم تصل إلى ما عرفه العرب المتحضرون
- مثل عرب اليمن وعرب عمان - من المظاهر الفلكية
والطقوس الدينية والهيكل وما إلى ذلك مما كان نتيجة للبيئة
الحضرية والاستقرار في المجتمع . وكان الاستقرار والتقدم في
مضمار الحضارة هما السبب في عبادة الأجرام السماوية كالقمر
والشمس والنجوم . وقد جاء في القرآن الكريم ﴿ومن آياته
الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر
واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون﴾ ^(١) وكان من
معبودات العرب في الجاهلية النجم عطارد . وهو المشار إليه في

(١) سورة نوح الأيت ٢١ - ٢٣ .

(٢) سورة فصلت الآية ٤٧ .

سورة الطارق ﴿والسَّامِ وَالطَّارِقِ﴾ وما أدراك ما الطارق ﴿النجم الثاقب﴾^(١) والمشار إليه في سورة النجم ﴿والنجم إذا هوى﴾ ما ضل صاحبكم وما غوى^(٢) .

وكانت الظاهرة الأساسية في المعتقدات الدينية عند البدو إيمانهم بوجود أرواح في بعض الأجرام السماوية كالقمر والشمس والنجوم ، وفي بعض مظاهر الطبيعة كالأمطار والرياح ، وفي بعض العناصر الجاملة كالاشجار والحجارة . وكانت عبادة هذه الأرواح تقصد لذاتها أولاً ، ثم امتد تفكير العرب في الجاهلية إلى وجود قوة إلهية أعلى ، ولكنهم اعتبروا تلك الأرواح والمعبودات واسطة للاله الأكبر .

وعرفت عُمان عبادة النار ، أو المجوسية ، وذلك عن طريق اتصالها البحري والتجاري ببلاد الفرس .

أما اليهودية فقد دخلت شبه الجزيرة العربية قبل الديانة المسيحية والراجح أن اليهود دخلوا بلاد العرب من فلسطين وخاصة منذ سنة ٧٠ بعد الميلاد وهي السنة التي خربت فيها بيت المقدس على يد تيتوس ابن الامبراطور الروماني فسبازيان . ولم يكن يهود اليمن وعُمان ويثرب وسائر أنحاء شبه الجزيرة العربية هم الذين هاجروا إليها من خارج شبه الجزيرة

(١) سورة الطارق : الآيات ١-٣ .

(٢) سورة النجم : الآيات ١-٢ .

فقط ، وإنما اعتنق فريق من العرب تلك الديانات السماوية .
والمعروف ان نفوذ اليهودية قوي في اليمن حتى أقبل على
اعتناقها ذو نواس آخر ملوك حمير في اليمن في القرن السادس
الميلادي وتحمس يوسف ذو نواس لليهودية حتى قيل إنه
اضطهد رعاياه المسيحيين انتقاما لاضطهاد بيزنطة المسيحية
للإهود . وقيل انه انتهر فرصة أتاحت له للفتك بالمسيحيين في
نجران ، وخيرهم بين اليهودية والقتل ، واختاروا القتل فحفر
لهم اخدودا كبيرا واحرقهم . وإلى ذلك تشير الآيات الكريمة من
القرآن الكريم : ﴿ قتل أصحاب الأخدود ﴾ النار ذات
الوقود * إذ هم عليها قعود * وهم على ما يفعلون بالمؤمنين
شهود * وما تقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز
الحميد ﴿ (١) .

أما المسيحية فقد دخلت إلى بلاد اليمن وعمان وغيرهما
من أنحاء شبه الجزيرة العربية منذ القرون المسيحية الأولى على
يد مبعوثين ومبشرين من الشام أو على يد الفارين من اضطهاد
الاباطرة الرومان والبيزنطيين للمسيحيين . والراجح أن اتساع
نفوذ المسيحية في عُمان واليمن كان له صلة كبيرة بالمنافسة
التجارية بين الروم والفرس والعرب .
وعملت بيزنطة على إدخال المسيحية عن طريق

(١) سورة البروج ، الآيات ٤ - ٨ .

الأحباش ، كما ساعد الفرس على نشر اليهودية لتعرقل النفوذ الأدبي والديني الذي يناله الروم من نشر المسيحية . ونسمع عن بعثة مسيحية أرسلها امبراطور الروم بعد منتصف القرن الرابع الميلادي . كما بنيت الكنائس بعد ذلك في عدن ونجران وظفار وحضرموت ومارب وغيرها .

والحق ان عمان كانت ملتقى لجميع الأديان التي تحدثنا عنها حتى بزغ نور الاسلام . ولكننا نلاحظ أنه كان على رأس المعبودات المختلفة في الجاهلية «الله» ولم يكن الواحد الاحد فقد كانت إلى جانبه معبودات اخرى . وفي القرآن الكريم آيات تشهد بعلو مكانة الله مثال ذلك قوله تعالى : ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون﴾^(١) وقال تعالى : ﴿وإذا غشيهم موج كالثقل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا إلا كل ختار كفور﴾^(٢) .



(١) سورة لقمان : آية ٢٥ .

(٢) سورة لقمان : آية ٣٢ .

الدعوة إلى الاسلام في عُمان

بدأ الرسول عليه الصلاة والسلام يبشر بالاسلام في مكة ، وتحمل هو وَمَنْ آمَنَ بالرسالة أنواعا مختلفة من الاضطهاد . ثم مَنَّ الله على المسلمين بالهجرة إلى المدينة المنورة ، وحدث ما حدث من غزوات وحروب بين الرسول عليه صلوات الله وسلامه وَمَنْ آمَنَ برسالته ، وبين قريش وَمَنْ حالفها . وكان من نتائج صلح الحديبية الذي عقد بين المسلمين وبين قريش في السنة السادسة للهجرة أن أصبح الاتصال مع بقية شبه الجزيرة العربية أمرا ميسورا ، إذ آمَنَ الناس كلهم بعضهم بعضا واختلط المسلمون مع غيرهم وجادلوهم حتى اعتنق كثيرون الاسلام . ويذكر المؤرخون القدماء مثل الطبري أنه أسلم في الستين اللتين تلتا هذا الصلح عدد من الناس أكبر من عدد المسلمين قبل الصلح .

كذلك تفرغ الرسول عليه الصلاة والسلام لدعوة ملوك وأمراء عصره إلى الاسلام سواء في داخل شبه الجزيرة العربية أو

في خارجها لأنه بعث هدى ورحمة للناس . قال الله تعالى : ﴿ويوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم من انفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين﴾^(١) ؛ وقال الله تعالى : ﴿إن هو إلا ذكر للعالمين * ولتعلمن نبأه بعد حين﴾^(٢) ؛ وقال تعالى : ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾^(٣) ؛ وقال تعالى : ﴿تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا﴾^(٤) ؛ وقال الله تعالى : ﴿قل يا أيها الناس إني رسول الله اليكم جميعا﴾^(٥) .

وقد أمر الرسول عليه الصلاة والسلام فصنع له خاتم من فضة نقش عليه «محمد رسول الله» وذلك حتى يختم رسائله .

وحين ظهر الاسلام كان يحكم عُمان بنو الجلندي ، وهم ملوك عمان بعد أولاد مالك بن فهم على رأي ، أو من ولد مالك بن فهم الأزدي على رأي آخر . وأدرك الاسلام ملكا عُمان عبد وجيفر^(٦) ابنا الجلندي واليهما كتب الرسول عليه

(١) سورة التحل آية ٨٩ .

(٢) سورة ص آية ٨٧ و ٨٨ .

(٣) سورة سبا آية ٢٨ .

(٤) سورة الفرقان آية ١ .

(٥) سورة الأعراف آية ١٥٨ .

(٦) لم يختلف المؤرخون والكتّاب في اسم جيفر أما عبد فقد ورد أحيانا (عبد) كما في تاريخ اليعقوبي ، وكتبه البلاذري في فتوح البلدان وكتبه ابن هشام في سيرة الرسول عليه الصلاة والسلام وكتب أيضا في بعض المصادر حياذ .

الصلاة والسلام يدعوها إلى الاسلام .

واختلفت الروايات التاريخية في تاريخ دعوة الرسول عليه الصلاة والسلام الى ملكي عمان للدخول في الدين الاسلامي . فيذكر ابن هشام ^(١) أن الرسول ﷺ أرسل في السنة السادسة للهجرة الكتب يدعو إلى الاسلام ، وذلك إلى الملوك والأمراء ومن بينهم جيفر وعباد ابني الجلندي ، اما البلاذري ^(٢) فيذكر أنه في سنة ثمان للهجرة (بعث رسول الله ﷺ ابا زيد الانصاري احد الخزرج ، وهو أحد من جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ . . وبعث عمرو بن العاص السهمي إلى عبيد وجيفر ابني الجلندي بكتاب منه يدعوها فيه إلى الاسلام وقال : إن أجاب القوم إلى شهادة الحق وأطاعوا الله ورسوله فعمرهم الأمير ، وأبو زيد على الصلاة واخذ الاسلام على الناس وتعليمهم القرآن والسنن . فلما قدم أبو زيد وعمرو عُمان ، وجدا عبيدا وجيفرا بصحار على ساحل البحر فأوصلا كتاب النبي ﷺ اليهما فأسلما ودعوا العرب هناك إلى الاسلام ، فأجابوا إليه ورغبوا فيه فلم يزل عمرو وأبو زيد بعُمان حتى قبض النبي ﷺ ، ويقال إن أبا زيد قدم المدينة قبل ذلك) . وفي رواية اخرى للبلاذري أن رسول الله ﷺ وجه أبا

(١) ابن هشام : كتاب سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ج ٤ ص ٢٧٩ (طبعة القاهرة ١٣٥٦ هـ) .

(٢) فتح البلدان : ص ٨٣ (الطبعة الأولى - القاهرة ١٣١٩ هـ / ١٩٠١ م) .

زيد بكتابه إلى عبيد وجيفر ابني الجلندي الأزدیین في سنة ٦ هـ ، ووجه عمرا في سنة ٨ هـ بعد اسلامه بقليل ^(١) .
أما ابن سعد صاحب الطبقات الكبرى ، واليعقوبي ، والطبري ، وغيرهم من المؤرخين القدامى فيجمعون على أن كتاب الرسول عليه الصلاة والسلام إلى ملكي عمان كان في السنة الثامنة للهجرة ^(٢) .

استجابة ملكي عُمان لدعوة الرسول ﷺ

وتتفق الروايات التاريخية كلها على أن ملكي عمان استجابا لدعوة الرسول عليه افضل الصلوات والسلام ، وأنها قاما بدعوة العمانيين إلى الاسلام : وذكر المؤرخون والكتاب القدماء بعض التفاصيل عن مقابلة عمرو بن العاص لعبد وجيفر ابني الجلندي . من ذلك استفسار ملكي عمان عن الاسلام وجوهر هذا الدين الحنيف فكانت إجابة عمرو بن العاص بأن (يعبد الناس الله والا يشركوا به شيئا وان يشهدوا أن محمدا عبده ورسوله ..) .

وفي بعض الروايات التاريخية أن جيفرا سأل عن موقف

(١) البلاذري : فخر البلدان ص ٨٤ .

(٢) راجع : ابن سعد : الطبقات الكبرى ج ٢ ص ٢٧ (طبعة القاهرة ١٣٥٨ هـ) وتاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٦٢ (طبعة النجف الأشرف ١٣٥٨ هـ) ، الطبري : تاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ١٠٣ (الطبعة الأولى بالمطبعة الحسينية المصرية) .

قريش من الدعوة فأجابه عمرو بن العاص : (تبعوه إما راغب في الدين ، وإما راهب مقهور بالسيف) وإما عن سائر الناس فقد أجاب عمرو بن العاص : (قد رغبوا في الاسلام واختاروه على غيره وعرفوا بعقولهم مع هدى الله إياهم أنهم كانوا في ضلال مبين ..) .

وبالرغم من سرعة استجابة ملكي عمان لدعوة الرسول الكريم الى الاسلام ، فإننا نلمس من الروايات التاريخية ان عبد بن الجلندي كان أسبق من أخيه جيفر الى تقبل الدعوة ، ذلك لأن جيفرا فكر لبضعة أيام معدودة في مصير ملكه إذا هو أسلم ، وخاصة أن جيفرا كان مقدما في الملك على أخيه عبد . كذلك نبين من الروايات التاريخية ان جيفرا كان واثقا من منعة بلاده وقوة عتادها فضلا عن بعد الشقة بينها وبين الحجاز ، ولهذا فإن إسلامه هو وأخيه لم يكن عن ضعف أو خوف أو دعة . وفي بعض الروايات التي تفصح عن تفكير جيفر في ملكه ، وثقته بقوة بلاده وذلك قبل إعلان إسلامه قوله لعمر بن العاص رسول النبي ﷺ إليه : (. . . إني فكرت فيما دعوتني إليه فإذا أنا أضعف العرب إن ملكت رجلا ما في يدي ، وهو لا تبلغ خيله هنا ، وإن بلغت خيله ألفت - أي وجدت - قتالا ليس كقتال من لاقى ..) .

والحق أن الروايات التاريخية تبين ان عبد بن الجلندي لم يتردد منذ اللحظة التي قابل فيها عمرو بن العاص في الدخول

في الاسلام ، اما اخوه جيفر فسرعان ما أدرك أن الاسلام لا يحول بينه وبين ملكه .

وتؤكد الروايات التاريخية ان عبد وجيفر ابني الجلندي ظلا في ملكهما ، ولعل استقلالهما كان استقلالا في ظل حكومة الرسول عليه الصلاة والسلام في المدينة ، والحق ان الرسول عليه الصلاة والسلام حرص على الدعوة الى الاسلام ، وعلى إرسال البعوث لتعليم الناس القرآن والسنن ، ولجمع الزكاة من المسلمين وذلك لتنفيذ ركن من أركان الدين من ناحية ، ولتأمين نفقات الدولة الاسلامية من ناحية اخرى ، ولمساعدة الفقراء من ناحية ثالثة .

وقد شهد عمرو بن العاص ، رسول النبي الى ابني الجلندي ، بحسن اسلامهما ، ويتعاونهما مع رسول النبي ويعملهما على توطيد اركان الدين في عمان . فكان مما قاله عمرو بن العاص عن عبد وجيفر ابني الجلندي : (فأجاب إلى الاسلام هو وأخوه جميعا ، وصدقا بالنبي ﷺ وخليا بيني وبين الصدقة وبين الحكم فيما بينهم ، وكانا لي عوناً على من خالفني ، فاخذت الصدقة من أغنيائهم فرددتها في فقرائهم ، فلم أزل مقبياً فيهم حتى بلغنا وفاة رسول الله ﷺ^(١) .

(١) ابن سعد : الطبقات الكبرى ج ٢ ص ٢٧ .

وفود أزد عُمان

دخل الاسلام في عمان منذ ان دخل عبد وجيفر ابنا
الجنلدي في الدين الحنيف ، بين السنة السادسة والثامنة
للهجرة النبوية ، وفي الوقت نفسه نسمع أن وفادات تابعت
على رسول الله ﷺ قبل ذلك ، تعلن إسلامها منذ السنة
الخامسة للهجرة (١) ولم يتخلف أزد عمان عن الوفود فتابعت
وفودهم ، وتذكر كتب السيرة أن وفدا من أزد عمان فيهم أسد
بن يريح الطاحي لقوا رسول الله ﷺ فسألوه أن يبعث معهم
رجلا يقيم أمرهم ، فقال نَحْرَبُ العبدى ، واسمه مُذْرِك بن
خُوط ، ابعثني إليهم ، فإن لهم عليّ مئة أسروني يوم جنوب
فمنوا عليّ ، فوجهه معهم إلى عمان . وقدم بعد هذا الوفد
سلمة بن عياذ الأزدي في ناس من قومه فسأل رسول الله ﷺ
عما يعبد وما يدعوا إليه ، فأخبره رسول الله ﷺ فقال : ادع الله
أن يجمع كلمتنا وألفتنا فدعا لهم ، واسلم سلمة ومن معه (٢) .

(١) ابن سعد : الطبقات الكبرى ج ٢ ص ١١٤ .

(٢) ابن سعد : الطبقات الكبرى ج ٢ ص ١١٤-١١٥ .

وفي رواية من روايات السيرة أن رسول الله ﷺ بعث إلى
أهل عمان العلاء بن الحضرمي ليعلمهم شرائع الإسلام
ويصلق أموالهم^(١) .



(١) ابن سعد : الطبقات الكبرى ج ٢ ص ١١٤ .

أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم في فضل إسلام أهل عمان

وقد دون الرواة أحاديث عن سيد الخلق عليه الصلاة والسلام في فضل إسلام أهل عُمان ، فقد روى أن الرسول ﷺ قال : «بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء من أممي قالوا : ومن الغرباء يا رسول الله ؟ قال : الذين يعملون بكتاب الله حين يترك ، ويتمسكون بحبل الإسلام حين يقطع» قال محمد بن أحمد : الغرباء أهل عمان من سره أن ينظر إلى أصحاب رسول الله ﷺ فليتنظر إلى الصالحاء من أهل عمان^(١).

وروى أحمد من طريق أبي ليبي قال : خرج رجل منا يقال له بيرح بن أسد فرآه عمر فقال : ممن أنت ؟ قال : من أهل عُمان . فأدخله على أبي بكر فقال : هذا من أهل الأرض التي سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إني لأعلم أرضا يقال لها عُمان ينضج بناحيثها البحر ، لو آتاهم رسولي ما رموه بسهم ولا

(١) انظر . السلمي : تحفة الأعميان في سيرة أهل عمان ج ١ ص ٧ .

حجر» وعند مسلم من حديث أبي برزة قال : بعث رسول الله ﷺ رجلا إلى قوم فسبوه وضربوه ، فجاء إلى رسول الله ﷺ فقال : «لو أهل عمان أتيت ما سبوك ولا ضربوك» .

وفي حديث مازن بن غضوية قال قلت : يا رسول الله صلى الله عليك وسلم ، ادع الله تعالى لأهل عمان ! ، فقال : اللهم اهدهم وأبهم ، فقلت : زدني يا رسول الله : فقال : اللهم ارزقهم العفاف والكفاف والرضا بما قدرت لهم . قلت يا رسول الله : البحر ينضح بجانبنا ادع الله في ميرتنا وخفنا وظلفنا ! قال : اللهم وسع عليهم في ميرتهم وأكثر خيرهم من بحرهم ! قلت : زدني ، قال : اللهم لا تسلط عليهم عدوا من غيرهم !! قل يا مازن آمين ! فإن آمين يستجاب عنده الدعاء . قال : قلت آمين ! قال : فلما كان في العام القابل وفدت على رسول الله ﷺ وآله فقلت : يا المبارك ابن المباركين الطيب ابن الطيبين قد هدى الله قوما من أهل عُمان ومنّ عليهم بدينك ، وقد أخصبت عُمان خصبا هنيئا وكثرت الأرياح والصيد بها . فقال عليه السلام : ديني دين الاسلام سيزيد الله أهل عُمان خصبا وصيدا فطوي لمن آمن بي ورآني ، ثم طوي لمن آمن بي ولم يرني ولم ير من رأيي ، وإن الله سيزيد أهل عمان إسلاما^(١) .

(١) انظر السلي : تحفة الأعيان وسيرة أهل عمان ج ١ ص ٧-٨ .

عمرو بن العاص وأهل عُمان

أما عمرو بن العاص ، حامل دعوة الرسول عليه الصلاة والسلام إلى ملكي عمان ، وصاحب صدقاتها ، وعامل الرسول عليها ، فقد ظل فيها قرابة ثلاث سنوات وغادرها بعد أن وصله نبأ وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام ، وحين غادر عمرو بن العاص عمان كان مطمئنا إلى حسن إسلام العمانيين ، وكان يتأهب ليكون في خدمة الاسلام في مواقع اخرى كانت تتطلب خدماته وخدمات رجال الاسلام . والمعروف أن عمرو بن العاص شارك بعد ذلك في القضاء على حركة الردة ، ثم كان أحد القواد الأربعة الذين أرسلهم أبو بكر الصديق لفتح بلاد الشام ، وبعدها كان قائد فتح مصر في خلافة عمر بن الخطاب .

وحين أراد عمرو بن العاص العودة إلى المدينة بعد وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام كان من كرم العمانيين أن أصروا على أن يصحبه وفد منهم وعلى رأسه عبد بن الجندى ملك

عمان . فقدموا بعمر وبن العاص على أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - . ولما دخلوا على الخليفة قام سارف بن ظالم ، أحد أعضاء الوفد ، وقال : (يا خليفة رسول الله ﷺ ويا معاشر قريش هذه أمانة كانت في أيدينا وفي ذمتنا وديعة لرسول الله ﷺ فقد برثنا منها إليكم) فقال أبو بكر : جزاكم الله خيرا ! واثني عليهم المسلمون خيرا ، وقام الخطباء بالثناء عليهم والمدح فقالوا : كفاكم معاشر الأزد قول رسول الله ﷺ وثناؤه عليكم . أما عمرو بن العاص فلم يدع شيئا من المدح والثناء إلا قاله في الأزد . ثم جاء وجوه الأنصار من الأزد وغيرهم مسلمين على عبد ومن معه .



أهل عُمان وردة العرب

لم يغب عن أبي بكر الصديق خليفة رسول الله عليه الصلاة والسلام أن أهل عمان كانوا سنداً للإسلام والمسلمين في محنة الردة التي كان على الدولة العربية الإسلامية الوليدة أن تجتازها . فقد واجهت أبا بكر الصديق في أول خلافته حركة الردة التي بدت طلائعها قبيل وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام ، والتي كانت حركة دينية اجتماعية سياسية . فقبيل وفاة الرسول عليه السلام ارتد طليحة الأسدي وادعى النبوة في أطراف نجد ، وكذلك فعل الأسود العنسي في اليمن . ثم ظهر مسيلمة في اليمامة وادعى انه نبي الله وخليفة الرسول وتبعه كثيرون من بني حنيفة ، وقامت سجاح احلى نساء بني تميم وادعت النبوة واتفقت مع مسيلمة وتزوجته .

هذا فضلاً عن جماعات من القبائل لم تعترف بحكومة أبي بكر وامتنعت عن أداء الزكاة ، وبالإضافة إلى ذلك كان هناك العرب الذين ارتدوا تماماً لأن الإسلام لم يتمكن في قلوبهم ولأنهم أسلموا مقلدين أو خائفين . وهكذا نرى أن المرتدين

والمتنبئين أحاطوا بعمان فلم تهتز وبقيت على ولائها للإسلام .

ولعلنا نلاحظ الفارق الكبير بين موقف عمان من عمرو بن العاص الذي كرمه أهل عمان واعترف هو بحسن إسلامهم وبين موقف البحرين من العلاء الحضرمي عامل الرسول عليه الصلاة والسلام هناك ، إذ اضطّر العلاء الحضرمي إلى الاعتصام في حصن إلى الشمال من هجر حتى أقبل خالد بن الوليد لنجدته بعد أن قضى على مسيلمة .

ولم يفت أبو بكر الصديق ، خليفة رسول الله أن يشيد بحسن إسلام العمانيين . فغداة وصول عمرو بن العاص إلى المدينة مع عبد بن الجلندي ووفد الأزد ، يذكر الرواة ما نصه (فلما كان من الغد أمر أبو بكر بجمع الناس من المهاجرين والأنصار وقام أبو بكر خطيباً فحمد الله وأثنى عليه وذكر النبي صلى عليه وقال : معاشر أهل عُمان ، إنكم أسلمتم طوعاً لم يظاً رسول الله ساحتكم بخف ولا حافر ، ولا جشتموه ما جشمه غيركم من العرب ، ولم ترموا بفرقة ولا تشتت شمل ، فجمع الله على الخير شملكم . ثم بعث اليكم عمرو بن العاص بلا جيش ولا سلاح فاجبتموه اذ دعاكم على بعد داركم ، واطعتموه اذ أمركم على كثرة عددكم وعدتكم ، فأي فضل أبر من فضلكم ؟! وأي فعل أشرف من فعلكم ؟! كفاكم قول رسول الله ﷺ إلى يوم المعاد . ثم أقام فيكم عمرو

ما أقام مكرما ، ورحل عنكم اذ رحل مسلما وقد من الله عليكم
 باسلام عبد وجيفر ابني الجلندي واعزكم الله به واعزه بكم .
 وكتم على خير حال وجميل حتى أتتكم وفاة رسول الله ﷺ
 فأظهروا ما يضاعف فضلكم ، وقمتم مقاما حمدناكم فيه ،
 ومحضتم بالنصيحة ، وشاركتكم بالنفس والمال فيثبت الله به
 ألسنتكم ويهدي به قلوبكم ، وللناس جولة فكونوا عند حسن
 ظني فيكم ، ولست أخاف عليكم أن تغلبوا على بلادكم ولا أن
 ترجعوا عن دينكم . جزاكم الله خيرا^(١) .

والحق أننا لم نسمع عن حركة ردة في عمان اللهم الا
 حركة ذكرها البلاذري في فتوح البلدان والطبري في تاريخه ،
 ومن أخذ عنها من المؤرخين مثل ابن الاثير في الكامل .
 فيذكرون ان الازد ارتدت وعليها لقيط بن مالك ذو التاج
 الازدي وانحازت الى دبا^(٢) فوجه أبو بكر - رضي الله عنه -
 اليهم حذيفة بن محصن الغلفاني (أو حذيفة بن محصن البارقي)
 من الازد وعكرمة بن ابي جهل بن هشام المخزومي أو عرفجة
 البارقي ، فواقعا لقيطا ومن معه فقتلاه ، وسبوا من أهل دبا
 سبيا بعثا به الى ابي بكر - رحمه الله - .

وقيل إن لقيط بن مالك كان يسمى في الجاهلية

(١) انظر : السلي : تحفة الأيمان ج ١ ص ٨ - ٩ .

(٢) دبا : منطقة عمالية تقع على الشاطئ الغربي من خليج عُمان ، يحدها شرقا ساحل الخليج ، وتطل
 عليها غربا سلسلة جبال الحجر الغربي المرتبطة بجبال رأس مستنم ، وقد اشتهرت دبا قديما في التاريخ
 المعاصر بحكم موقعها الاستراتيجي .

الجلندي ، وادعى النبوة ، والجا جيفرا وعبدا الى الجبال والبحر ، وان جيفرا كتب الى ابي بكر يخبره بذلك ويطلب منه النصرة ، وقد أمر أبو بكر قائدیه أن یجدا السیر حتی یقدما عُمان فاذا كانا قریبین منها کاتبا جيفرا وعبد وعمالا برأیها .

وروي ان المسلمين قتلوا من المشركين ١٠,٠٠٠ وأرسلوا خمس الغنائم إلى أبي بكر مع عرفة وأقام حذيفة بعمان حتى يمهّد الأمور ويسكن الناس^(١) أما الرواة العمانيون فهم ينفون حركة الردة نفيا قطعاً ويعلقون على ما ذكره بعض المؤرخين عن ردة عمان بأنها لم تكن حركة ردة ، وإنما كانت المسألة بسبب خلاف حول زكاة إحدى النساء في دبا وخاف حذيفة بن عحصن الغلفاني أن يكون القوم قد ارتدوا فأغار عليهم وسعى أهل دبا بحق ويغير حق فذهب وفد من عُمان إلى أبي بكر وقالوا له : (يا خليفة رسول الله إنا على إسلامنا لم نستقل عنه ولم نمنع زكاة ولم ننزع يداً من طاعة ولم نرجع عن دين ، وقد عجل علينا صاحبك وكففتنا أيدينا إلى أن أتيناك) . وكان وفد عُمان بالمدينة حين توفي أبو بكر الصديق وولي عمر بن الخطاب الخلافة فأمر عمر برد سبي دبا بعد أن عنف حذيفة تعنيفاً شديداً^(٢) .

(١) انظر : البلاذري . فتوح البلدان ص ٨٢-٨٤ ، والطبري : تاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٢٦١-٢٦٢ .

(٢) انظر : السلي ، تحفة الأعيان في سيرة أهل عُمان ج ١ ص ٥١-٥٧ ونلاحظ أن السلي يعلق على رواية المؤرخ ابن الأثير في كتابه الكامل ، والخاصة بحركة الردة في عُمان بقوله (وكله باطل لا أصل له والله أعلم) السلي ، تحفة الأعيان ج ١ ص ٥٧ .

اشتراك عُمان في الفتوحات الاسلامية

لم تتخلف عُمان في فجر إسلامها عن الفتوحات الاسلامية العظيمة برا أو بحرا ، وتذكر الروايات التاريخية أن الملك عبد بن الجئلندي حين كان بالمدينة طلب من أبي بكر الصديق أن يقوم بحرب الغساسنة (آل جفنة) على حدود الشام . واستجاب له أبو بكر وامره على سرية كان فيها حسان بن ثابت الانصاري . ولما عادت سرية عبد بن الجئلندي من ديار آل جفنة قام حسان وقال : (قد شهر مقام عبد في الجاهلية والاسلام ، فلم أر رجلا أحزم ولا أحسن رأيا وتدييرا من عبد ، وهو الله بمن وهب نفسه في يوم غارت صياحه وأظلم صياحه) فسر ذلك أبا بكر وقال : (هو يا أبا الوليد كما ذكرت ، والقول يقصر عن وصفه ، والوصف يقصر عن فضله) ، فبلغ ذلك عبد ، فبعث إليه بمال عظيم وأرسل إليه : أن مالي يعجز عن مكافأتك فاعذر فيما قصر واقبل ما تيسر ، ثم إن أبا بكر كتب كتابا الى أهل عمان يشكرهم ويثني عليهم^(١) .

(١) السلي : تحفة الأيمان ج ١ ص ٤٨ .

أما دور عمان في فتح العراق وفارس وخاصة من ناحية البحر فإنه لا شك كان عظيماً ، ومع ذلك لا نقرأ عنه إلا أسطراً قليلة في روايات المؤرخين . ومن هذه الروايات التاريخية القليلة نعرف أن الخليفة عمر بن الخطاب طلب من والي عمان عثمان بن أبي العاص الثقفي ، بعد وقعة جلولاء (١٦هـ/٦٣٧م) أن يقطع البحر لمحاربة كسرى فارس . فخرج معه ثلاثة آلاف محارب ، أو ألفان وستمائة ، من الأزد ، وراسب وناجية وعبد القيس وأكثرهم من الأزد ، فعبر بهم عثمان بن أبي العاص من جلفار^(١) إلى جزيرة كاوان وفيها قائد العجم ، فسالم القائد الفارس عثمان بن أبي العاص ولم يقاتله .

ولما علم يزيد جرد كسرى فارس بذلك ، كتب إلى عظيم كرمان (أن أقطع إلى جزيرة بني كاوان ، فحل بين العرب الذين بها وبين إخوانهم) ، فقطع في ثلاثة آلاف أو أربعة آلاف هوموز إلى رأس القسم (واسمها جاش فعبروها) فلقية ابن أبي العاص في جزيرة القسم فتقاتلوا قتالاً شديداً فقتل الله شهرک وهزم المشركين وقيل ان يزيد جرد وجه الى العرب شهرک ، في أربعين

(١) جلفار أو جوفار هي مدينة نخبة بناحية عُمان وأكثر ما تسمى جلفار (ياقوت : معجم البلدان ج ٢ ص ٦٢٢) وقد اندثرت هذه المدينة وقامت الآن بالقرب من انقاضها رأس الخيمة بدولة الامارات العربية المتحدة وما زالت الملاحا بقية (أبو بشر محمد بن حميد السلي : تحفة الأعيان بحرية عمان ص ١٨ - مطبع دار الكتب العربي - مصر) .

الفا من الاساورة^(١) وكان هذا النصر للعرب على يد
العمانيين ، كما كان قتل شهرک بيد العمانيين . وكانت العرب
تدعوه شهرک ابن الحمراء^(٢) .

ولا شك أن انتصار أهل عمان الحاسم على شهرک كان
من أهم الاسباب التي قضت على تطلعات الفرس في تطويق
العرب من الجنوب وقضى هذا الانتصار بيد أهل عمان على
فرصة أخيرة للفرس لاستعادة ملكها وللانتصار على العرب .
والحق أن أهل عمان ساهموا مساهمة فعالة في الفتوحات
الكبرى في البر والبحر فشاركوا في حروب الشام وفارس ولم
يتخلفوا عن واجب الجهاد سواء أكان الجهاد بالدم أو بالمال .
وقد أشار إلى فضل العمانيين في الجهاد الخليفة الرشيد أبو بكر
الصادق ثم عمر بن الخطاب . وتتابع بعد ذلك جهاد أهل
عمان لنشر ألوية الاسلام في مختلف الأصقاع وخاصة في شمال
أفريقية وفي شرقها ووسطها .



(١) قال الفيروز ابادي في القاموس المحيط (باب الرء فصل السين مائة سور) والأسوار بالضم والكسر :

قال الفرس والجند الرمي بالسهم والثابت على ظهر الفرس . والجمع اسلورة وأسلور .

(٢) السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ٥٢ .

عمان والحركة العلمية في فجر الاسلام

بعد أن اعتنق العُمانيون الاسلام أقبلوا بحماس بالغ على دراسة القرآن والتفسير والحديث وآداب اللغة العربية وغير ذلك من مختلف العلوم والفنون والآداب الاسلامية العربية . وكان شأن عمان في ذلك شأن كافة الامصار الاسلامية وديار الاسلام ، إذ كان أكثر العلماء الذين ظهوروا آنذاك علماء دين . وأصبحت عمان بفضل فقهاائها وعلمائها وأدبائها مركزا هاما للحركة العلمية الدينية في الدولة الاسلامية . ويجدر بنا أن نلاحظ أنه ليس من السهل تمييز طائفة الفقهاء والعلماء والأدباء في فجر الاسلام تمييزا دقيقا لأن هذه الطوائف تلتقي في بعض الأحيان ، وإن كان المعروف أن الفقهاء هم حملة علوم الشريعة والعبادات ، وأما العلماء فهم المتخصصون في فن واحد وأما الباقيون ممن تكلموا في فنون مختلفة فهم الأدباء . ولم يكن عجبيا أن تزدهر عُمان منذ فجر الاسلام ازدهارا كبيرا فهي في ذلك مكملة لمسيرتها الحضارية عبر آلاف

السنين . وفضلا عن الازدهار العلمي في عُمان فإنها قامت
بنشر الاسلام وتثبيت أقدامه في أجزاء متفرقة من المعمورة حيثما
حل طلاب العلم ، وحيثما وصل التجار العمانيون ، وحيثما
التقى الحجاج في بيت الله الحرام .

وخرج من عمان العلماء النجباء والبلغاء الخطباء ،
وروي أن الجاحظ قال : (لربما سمعت مَنْ لا علم له يقول :
ومن أين لأهل عمان البيان ؟ قال : (يعني عمرو بن بحر وهو
الجاحظ) وهل يعدون لبلدة واحدة من الخطباء والبلغاء ما
يعدون لأهل عمان ؟ ! منهم مصقلة بن الرقية أخطب الناس
قائما وجالسا ومفردا ومنافسا ومجيبا ومبتدئا ، ثم ابنه من بعده
كرب بن مصقلة ولهما خطبتا العرب العجوز في الجاهلية
والعذراء في الاسلام) (١) .

والحق ان كتب المؤرخين والادباء ، وكتب الطبقات
والتراجم تشير إلى كثير من خطباء وأدباء وعلماء عُمان في فجر
الاسلام .

ومن أشهر قضاة عُمان فجر الاسلام كعب بن سور
الذي قدم البصرة بعد تمصيرها فولاه عمر بن الخطاب القضاء
فيها .

ومن علماء عُمان الافذاذ أبو الشعثاء جابر بن زيد

(١) انظر السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ٩ .

الأزدي ، وهو من كبار التابعين ، ومن العلماء العمانيين
صحار بن العبد الصحابي العماني . ومنهم الربيع بن حبيب
الذي أدرك في شبابه جابر بن زيد . ومنهم أبو المنذر بشير بن
المنذر النزواني ، ومنير بن النير الجعلاني ، وموسى بن أبي جابر
الأزكوي ، وعجوب بن الرحيل ، ومحمد بن المعل الكندي ،
ومن علماء عُمان البارزين أبو حمزة الشاري المختار بن عوف
وهو من بني سليمة بن مالك بن فهم ، وهو صاحب الامام
طالب الحق عبدالله بن يحيى الحضرمي . وكان أبو حمزة المختار
خطيبا مصقعا له الخطب المشهورة .

وروى بعضها مالك بن أنس الذي قال عند روايته :
(خطبنا أبو حمزة المختار بن عوف خطبة حيرت المبصر وردت
المرتاب ، يعني ان المبصر في دينه المخالف لأبي حمزة صار بعد
سماع خطبته محتارا غير مبصر لما سمع فيها من الحجج الباهرة
والبراهين القاهرة الناقضة لما هو عليه من سوء الاعتقاد ، وأن
المرتاب في مذهبه رجع بسماع خطبة أبي حمزة الى مذهب الحق
وترك ما كان عليه من الريب ..)^(١) .

ومن خطباء عُمان صعصعة بن صوحان بن زيد
وأخوه . ومن خطبائهم الذين اشتهروا بالارتجال وثاقب الفكر
وحسن البديهة والرأي مرة بن التليد الأزدي ؛ وكان رسول

(١) السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ١١ .

المهلب بن أبي صفرة إلى الحجاج بن يوسف الثقفي .
ومن أهل عُمان الخليل بن أحمد الفراهيدي الأزدي ،
خرج إلى البصرة وأقام بها فنسب إليها وهو صاحب كتاب
(العين) إمام الكتب في اللغة ، وكان الخليل بن أحمد قد اخذ
النحو عن أبي الأسود الدؤلي ، وهو شيخ سيبويه في النحو ،
ومن أهل عُمان أبو بكر أحمد بن محمد بن أبي الحسن بن دريد
الأزدي ؛ صاحب كتاب الجمهرة ، وله مصنفات عدة ، وكان
يملك ناصية فنون العلم والأدب وكان لا يدانيه أحد في الخطابة
والشعر والأدب . ومن أهل عُمان أبو العباس المبرد صاحب
كتاب الكامل .

وهذه الأمثلة قليلة من كثير في بحر العلوم الزاخر ، إذ
كانت عُمان تعطي وتأخذ في العلوم والفنون والآداب والسياسة
والحرب ، حتى وقتنا الحاضر ، باستثناء الفترات التي غلبت
فيها الفتن والتي حاول فيها المغتصبون سلب سيادتها وفتيت
دولتها .

وهكذا نرى أن الاسلام دفع عُمان دفعة قوية نحو
التطور والحضارة وساهم مساهمة فعالة في إثراء الفكر العماني
وفي إرساء الحضارة العُمانية المجيدة وأصبحت عُمان الاسلامية
العربية مركزا علميا هاما في الدولة الاسلامية الشاسعة
الارحاء . ظهر دورها الفعال والواضح في مختلف نواحي

الحضارة الإسلامية دون أن تفرط في علاقاتها مع سائر الدول
والشعوب التي اتصلت بها منذ أقدم العصور حتى العصر
الحاضر بحكم موقعها الجغرافي وصلاتها البحرية والتجارية
والسياسية والثقافية .



الأباضية في عُمان

حين أسلم أهل عُمان كان إسلامهم عن فهم واقتناع وليس عن خوف ورهبة . وهذا واضح من الروايات التاريخية التي تحدثنا عن وفود العمانيين إلى الرسول عليه الصلاة والسلام ، وتلك التي تحدثنا عن رسل الرسول الكريم إلى أهل عُمان ، فضلا عن الروايات التي تبين ارتياح أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب لحسن إسلام العمانيين .

والمعروف أن العمانيين أقبلوا منذ قبولهم الدعوة الإسلامية على دراسة الإسلام والتشريع الإسلامي من أصوله الصحيحة وهي القرآن الكريم ثم الحديث والسنة الشريفة ، ثم الاجماع .

واتصل العمانيون بأصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام ليأخذوا عنهم دينهم الصحيح فأخذوا عن أبي بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ، وأبي عبيدة بن الجراح ، ومعاذ بن جبل ، وعبدالرحمن بن عوف ، وعمار بن ياسر ،

وعبدالله بن مسعود ، وأبي ذر الغفاري ، وسلمان الفارسي ،
وصهيب الرومي ، وبلال الحبشي ، وأبي بن كعب .

كذلك أخذ العمانيون العلم عن غير هؤلاء من
أصحاب الرسول عليه الصلاة والسلام ، وأصبحت الصلة
العلمية قوية بين عُمان والمدينة . وحين مضى الخليفة عمر بن
الخطاب البصرة في سنة ١٦ هـ قدم إليها نفر من العمانيين كان
منهم كعب بن سور الذي عينه عمر بن الخطاب قاضيا عليها .
واخذت البصرة تنمو تجاريا وعلميا وسكانيا وقويت صلتها
بعمان حتى شبهوا العلم (بطائر باض بالمدينة وفرخ بالبصرة
وطار إلى عمان) ^(١) .

وحين يتكلم ياقوت الحموي (المتوفى سنة
٦٢٦ هـ / ١٢٢٩م) عن عُمان يقول : «واكثر اهلها في أيامنا
خوارج أباضية ليس بها من غير هذا المذهب الا طائفة غريب
وهم لا يخفون ذلك» ^(٢) .

والحق انه لا يمكن للباحث أن يدرس تاريخ عُمان
الاسلامي دون ان يفهم الحركة الاباضية من حيث نشأتها
وتطورها ونشاطها . والمعروف ان المذهب الاباضي في عُمان
ا قدم من اسمه ، كما ان الأباضية في عمان قديمة قدم الاسلام
فيها ، وتعتبر عمان الموطن الأم للأباضية في العالم الاسلامي .

(١) انظر السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ٦٦ .

(٢) ياقوت : معجم البلدان ج ٦ ص ٢١٥ .

لكننا نلاحظ أن جل المؤرخين وكتاب الفرق والعقائد والنحل
والقدماء والحديثين ، فضلا عن سائر الكتاب ، يعتبرون
الأباضية إحدى فرق الخوارج ، وهذا واضح مثلا في كتابات
الاشعري^(١) ، والملطى الشافعي^(٢) ، وعبدالقاهر
البغدادى^(٣) ، والخطيب الرازى^(٤) ، وابن حزم الأندلسي^(٥) ،
والشهرستاني^(٦) ، والشاطبي الغرناطي^(٧) ، فضلا عن سائر
الكتاب المعاصرين المستشرقين منهم وغير المستشرقين^(٨) .
وأدخلهم البعض عن جهل أو تعصب ضمن فرق الغلاة
الذين غلوا بدينهم وخرجوا عن أصول الاسلام . ولسنا نشك

- (١) الأشعري (أبو الحسن علي بن إسماعيل ت ٨٣٠هـ) : مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين . ج ١٥١ . تحقيق محمد محي الدين عبدالحمد مكتبة النهضة المصرية القاهرة . الطبعة الثانية ١٣٨٩هـ / ١٩٦٩م .
- (٢) الملطى الشافعي المعروف بالطرافي (أبو الحسن محمد أحمد بن عبد الرحمن ت ٢٧٧هـ) : التبيين والرد على أهل الأهواء والبدع . الطبعة الأولى ، القاهرة ١٣٦٨هـ . قلم له وعلق عليه محمد زاهد بن الحسن الكوثري وكيل المشيخة الاسلامية في الخلافة العثمانية سابقا .
- (٣) البغدادي (عبدالقاهر بن طلحة البغدادي . ت ٤٢٩هـ / ١٠٣٧م) : الفرق بين الفرق . دار الأفاق الجديدة . بيروت . الطبعة الأولى . ١٣٩٣هـ / ١٩٧٣م .
- (٤) الرازي (الامام فخر الدين محمد بن عمر الخطيب . ت ٦٠٦هـ) : كتاب اعتقادات فرق المسلمين والمشركين . مكتبة الكليات الأزهرية . القاهرة ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .
- (٥) ابن حزم الأندلسي (الأيام أبو محمد علي الظاهري . ت ٤٥٦هـ) . الفصل في الملل والأهواء والنحل . مؤسسة الخاتمي بمصر .
- (٦) الشهرستاني (محمد بن عبد الكريم . ت ٥٤٨هـ - ١١٥٣م) كتاب الملل والنحل . أخرجه محمد بن فتح الله بدران . الطبعة الأولى مطبعة الأزهر .
- (٧) الشاطبي الغرناطي (أبو إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي) : الاعتصام ج ١٥١ . للكتبة التجارية الكبرى القاهرة ١٣٣٢هـ .
- (٨) أنظر مثلا : فلهورن (يوليوس) الخوارج والشيعة . ترجمة عبد الرحمن بدوي . القاهرة ١٩٥٨م ، علي مصطفى الغرابي : تاريخ الفرق الاسلامية ونشأة علم الكلام عند المسلمين . الطبعة الأولى . القاهرة ١٩٤٨م .

في أن أعداء الاسلام في مختلف الأزمنة قد دسوا نصوصا ليحطموا دولة الاسلام ويدمروا كيان المسلمين . وفي اعتقادنا أن اطلاق صفة الخوارج على الأباضية يرجع الى الجهل بالمصادر الأباضية والفقهاء الاباضي . وربما يرجع الخلط بين الأباضية والخوارج عند عامة الناس إلى أن الأباضية أنفسهم في عمان وغيرها يستخدمون أحيانا كلمة «خوارج» حين ينقلون عن الكتاب القدماء والحديثين ولكنهم يتداركون هذا الخطأ فيقولون «الخوارج» يعني «المسلمين» وذلك حين يكون الحديث عن الأباضية ، مثلما نرى في كتاب «تحفة الأعيان في سيرة أهل عمان» للشيخ أبي محمد عبدالله بن حميد بن سلوم السالي المتوفي سنة ١٣٣٢هـ ، وهو من علماء الأباضية في عُمان في عصرنا الحديث .

وسواء أكان سبب هذا الخلط بين الأباضية والخوارج مقصودا أو غير مقصود ، فإن الأباضية يشتركون مع الخوارج في إطلاق اسم «الشراة» على أنفسهم أحيانا فضلا عن أنهم يتفقون مع الخوارج في بعض آرائهم حول إمامة المسلمين . فيذكر مؤرخو الاباضية أحيانا أن الامام الاباضي «بويح على الشراء»^(١) أو كان «إماما شاويا»^(٢) أو بويح على قطع

(١) أنظر السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ٢١٤ .

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٢١٤ .

الشري^(١). وقد سمي «الاباضية» أنفسهم «الشراة»، وكذلك سمي الخوارج أنفسهم «الشراة» وكذلك من قولهم : شرينا أنفسنا لدين الله فتحن لذلك شراة^(٢) ، أو من الآية القرآنية ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعِداً عَلَيْهِمْ حَقٌّ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(٣) . أما «قطع الشري» فمعناها من يتقدم فيقاتل عن القوم ، أو من يتقدم إلى السلطان فيتكلم عن القوم ؛ وهي عبارة استخدمها كل من الاباضية والخوارج .

أما فيما يتعلق بخلافة المسلمين أو «الأمامة» فإن الاباضية والخوارج يعتقدون بصحة خلافة أبي بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان في صدر خلافته . ورأى الاباضية والخوارج ، أن عثمان بن عفان بعد السنين الست الأولى من خلافته أحدث أمورا لم يعمل بها أصحابه من قبل ، أي لم يعمل بها أبو بكر وعمر ، ولما رأى المؤمنون ما أحدث عثمان أتوه وكلموه وذكروه بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وسنة أبي بكر

(١) المصدر السابق ج ١ ص ٢١٤ ، فضيلة الشيخ سالم بن حود السليبي (ابو هلال السليبي الحماني) : إزالة الوهماء عن اتباع أبي الشعثاء ص ٤٧ [تحقيق الدكتورة سيدة إسماحيل كاشف القاهرة ١٩٧٩م] .

(٢) المقرئ : للمواظ والاحتبار في ذكر الخطط والأثر ج ٢ ص ٣٥٥ - ٣٥٦ (طبعة بولاق - القاهرة ١٣٧٠هـ) .

(٣) سورة التوبة : آية ١١١ .

وعمر ، لكنه ضرب من شاء منهم وسجن من سجن ونفى من نفى . كذلك اعتقد الخوارج ، والأباضية بصحة خلافة علي بن أبي طالب إلى أن قبل تحكيم عبدالله بن قيس أبي موسى الأشعري ، وعمر وبن العاص ، وخلع نفسه وصارت الامامة يلعب بها الحكمان فاعتزله المسلمون عند ذلك وقدموا على أنفسهم إماما وهو عبدالله بن وهب الراسبي وذلك في ١٠ شوال سنة ٣٧هـ (١) .

ومن الطبيعي أن تتشابه وأن تلتقى آراء السنة مع آراء المعتزلة أو الشيعة أو الأباضية أو الخوارج أو المرجئة فالمنبع والمصدر واحد ألا وهو الاسلام ، لكن كل مذهب له جذوره التاريخية والسياسية والفكرية .

وقد نشرت وزارة التراث القومي والثقافة في سلطنة عمان في هذه السنة مخطوطتين بعنوان : «أصدق المناهج في تمييز الأباضية من الخوارج» و«إزالة الوعشاء عن اتباع أبي الشعثاء» للعالم الأباضي المعاصر أبي هلال سالم بن حمود بن شامس السيابي السمائي (٢) . وقد حرص مؤلف المخطوطتين على

(١) هذه الآراء في كتاب عبدالله بن أبيص إلى عبدالله بن مروان في : البرادي (أبو القاسم بن إبراهيم ت ٦٩٧هـ) : الجواهر للشفقة ص ١٥٦-١٦٧ وطبعة حجرية القاهرة ١٨٨٤م ، السلي : تحفة الاحيان ج ١ ص ٦٠-٦١ ، وأبو هلال السيابي السمائي : إزالة الوعشاء عن اتباع أبي الشعثاء : ص ٨٦-١٠١ وتحقيق الدكتور سيدة إسماعيل كاشف . طبعة القاهرة ١٩٧٩م .

(٢) قام بتحقيق وشرح المخطوطتين الدكتور سيدة إسماعيل كاشف وطبعة سجل العرب ، القاهرة ١٩٧٩هـ .

تصحيح الآراء التي وردت في الكتب القديمة والحديثة عن
الأباضية ، كما نفى نفيًا قاطعًا أن الأباضية من الخوارج ، فضلًا
عن حديثه عن أئمة الأباضية الأول ، والحديث عن جوهر
الفقه الأباضي .

والمؤلف يدعو بطريق مباشر وغير مباشر إلى تصحيح
الروايات المدسوسة على الاسلام وإلى التقريب بين المسلمين في
مختلف أنحاء العالم الاسلامي بدلا من توسيع الهوة وإيجاد
الفرقة بين أبناء الدين الاسلامي ، وهو في عمله هذا يدعو إلى
الاعتصام بحبل الله كما دعا إلى ذلك من قبل الامام الشاطبي
الغرناطي في كتابه : «الاعتصام» .

وصدق الله العظيم إذ قال : ﴿واعتصموا بحبل الله
جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء
فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا ﴾ وكنتم على شفا
حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم
تهتدون ﴿^(١) .

والحق أن الدارس للمصادر والمراجع الأباضية ولتاريخ
عُمان يرى الأباضيين ينكرون نسبهم إلى الخوارج كما يتبرعون
من الفرق الغالية . فالخوارج في نظر جل المؤرخين ، وكتاب
الفرق والعقائد ، والفلاسفة والأدباء ، هم الذين خرجوا على

(١) سورة آل عمران : آية ١٠٣ -

علي بن أبي طالب حين قبل التحكيم بينه وبين معاوية بن أبي سفيان سنة ٣٧هـ .

أما أباضية عُمان وزنجبار وشرقي افريقية ، وشمال افريقية في جبل نفوسة في ليبيا ، وجزيرة جربة في تونس ، ووادي ميزاب في الجزائر ، وفي غير ذلك من الأماكن فيتبرعون من نسبتهم إلى الخوارج ، والخوارج في نظرهم معناها الغلو والتطرف أو الخروج على الاسلام .

ويمكننا وصف أباضية عمان بأنهم «أهل الطريق القويم وأهل الصراط المستقيم الذي جاء به محمد ﷺ ودعا العرب والعجم إليه وجاهدتهم حتى دخلوا فيه رغبا وحباً» (١) .

ويخلط مؤرخو الفرق والعقائد القدماء أيضا بين الخوارج والأباضية في عُمان حين يقولون إنه بعد نكبة الخوارج في النهروان على يد علي بن أبي طالب سنة ٣٨هـ ، سار من الخوارج رجلا ن إلى عُمان ومن أتباعها خوارج عُمان (٢) .

والحق أن فقهاء ومؤرخي الأباضية قديما وحديثا يؤكدون أن مذهبهم هو الاسلام القائم على القرآن الكريم : وعلى الأحاديث النبوية وعلى السنة الشريفة ، وعلى الاجتهاد ، وعلى آثار أئمة الهدى والعلم بالله . ويجدر أن نشير هنا إلى أن

(١) انظر : السالي : تحفة الاعيان ج ١ ص ٦٠ .

(٢) البندلي (ميدانقرين طاهر أبي منصور) : مختصر كتاب الفرق بين الفرق . ص ٧١ (مطبعة الهلال مصر سنة ١٩٢٤م) .

الاباضية يختلفون عن فرق الخوارج الأزارقة والصفيرية والنجدية وغيرها من فرق الخوارج التي ذكر عبدالقاهر بن طاهر البغدادي انها عشرون فرقة ، والتي ذكر المقرئزي (١) أنها اثنتان وعشرون فرقة .

فالاباضية في عُمان اختاروا طوال تاريخهم طريق الاعتدال وابتعدوا عن التطرف وجعلوا هدفهم الرئيسي إقامة تعاليم الدين الاسلامي ، أي أنهم ربطوا بين الايمان وبين العلم والعمل . فضلا عن أنهم اجتهدوا طوال العصور والازمنة التاريخية في نشر الاسلام حيثما حل طلاب العلم ، وحيثما وصل التجار العمانيون ، وحيثما التقى الحجاج في بيت الله الحرام . والمعروف انه لما عظم خطب الخوارج ولما ثار نافع بن الأزرق هو وأصحابه الخوارج الأزارقة بالبصرة في سنة ٦٥هـ ، كتب عبدالله بن الزبير من مكة إلى المهلب بن أبي صفرة القائد العُماني الأزدي الشهير - وكان آنئذ بخراسان - يوليه حرب الخوارج . كذلك استجعد بالمهلب بن أبي صفرة ، أهل البصرة .

واستجاب المهلب للدعوة وأنقذ البصرة من الخوارج الأزارقة حتى عرفت البصرة به فقالوا «بصرة المهلب» وظل المهلب بن أبي صفرة العُماني - هو وبنوه - يقاتلون الخوارج تسع

(١) المواظ والاحتبار في ذكر المخطوط والآثار ج ٢ ص ٣٥٤ - ٣٥٥ .

عشرة سنة بعضها في أيام ابن الزبير وبقائها في خلافة
عبد الملك بن مروان وولاية الحجاج على العراق . وقد حاربهم
المهلب بالرأي والمكيدة كما حاربهم بالسيف (١) .

ولم يكن للأباضية هدف لتكوين حزب أو إنشاء مذهب
خاص ، فمذهبهم الاسلام ودينهم الاسلام . ولم يكن
اعتراض الأباضية على سياسة الخليفة عثمان بن عفان بعد
السنين الست الأولى من خلافته ، ولا على الامام علي بن أبي
طالب بعد قبوله التحكيم لأسباب شخصية أو لمنفعة مادية ،
ولمّا لأسباب تمت في رأيهم إلى العقيدة الاسلامية متخذين
كتاب الله وسنة رسوله ﷺ نصب أعينهم ﴿إن هذا القرآن
يهدي للتي هي أقوم ويشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات
أن لهم أجرا كبيرا﴾ (٢) .

ولا نلاحظ في تاريخ عمان منذ فجر الاسلام فيها تنافرا
بين الأباضية وبين أهل السنة فقد عاشوا في تآلف في ظل الدين
الاسلامي الحنيف ، واختاروا طريق الاعتدال ، وجعلوا

(١) انظر ابن الاثير (ت ٦٣٠هـ / ١٢٣٨م) : الكامل في التاريخ - ج ٤ ص ٨١ ، ١١٨ - ١٢٠ ،
Nicholson (A. Reynolds) : Literary (طبعة بولاق - القاهرة ١٢٧٤هـ) ، ١٨٢ - ١٨٣
History of the Arabs. , p. 210 (Cambridge 1930).

والدكتور حسن إبراهيم حسن : تاريخ الاسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي ج ١
ص ٢٩٦ - ٢٩٨ (الطبعة الثانية - القاهرة ١٩٤٨م) . والسالمي : تحفة الاعيان ج ١ ص ١٢ ،
وبكتورة سيدة اسماعيل ككطف : الوليد بن عبد الملك ص ٦٦ - ٦٧ (اعلام المصرب رقم
١٧ - القاهرة ١٩٦٣م) .

(٢) سورة الاسراء : آية ٩ .

هدفهم الوحيد إقامة شعائر الدين الاسلامي والمحافظة عليه
علما وقولا وعملا ، واتخذوا جميعا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ
نصب أعينهم .

وجدير بالذكر أنه وفد على عُمان بعض المذاهب
الاسلامية وبعض الحركات الدينية السياسية المعروفة في تاريخنا
الاسلامي ، لكن العمانيين لفظوها كما كان الحال في مصر
الاسلامية منذ فجر الاسلام فيها .

والمعروف أن حركة الزنج نجحت في جنوب العراق وفي
البحرين فترة من الزمن ، أي في شمال عمان مباشرة ، وذلك
منذ القرن الثالث الهجري ، وبالرغم من تغلب الزنج على
بعض أنحاء عُمان في القرن الرابع الهجري فإن العمانيين قضوا
عليهم وعلى حركتهم^(١) .

والمعروف أيضا أن القرامطة جاءوا إلى عُمان وغلبوا
عليها بضع سنين من القرن الرابع الهجري لكن العمانيين
نجحوا في القضاء عليهم وتطهير البلاد منهم^(٢) . وقبل ذلك
رفضت عمان مسألة القول بخلق القرآن التي قال بها المعتزلة
واعتنقها المأمون العباسي إلى أن أبطل الكلام فيها المتوكل على
الله العباسي .

(١) أنظر : السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ٢٢٩ - ٢٣٠ .

(٢) أنظر : السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ٢١٠ - ٢١٧ .

ويؤكد قولنا هذا جميع المصادر الاسلامية التي وقعت في أيدينا . ولعل تعبير ياقوت الحموي موفق إلى أبعد الحدود حين قال عن أهل عمان : « وأهل البحرين بالقرب منهم يضدهم ، كلهم روافض سبابون لا يكتمونونه ولا يتحاشون وليس عندهم من يخالف هذا المذهب إلا أن يكون غريبا . . »^(١) .

(أ) مشاهير الأئمة الإباضية في فجر الاسلام :

١ - الامام أبو الشعثاء جابر بن زيد :
المعروف أن عُمان هي موطن إمام الإباضية وعالمها وفتيها جابر بن زيد الأزدي العماني .
ولد جابر بن زيد قبيل نهاية خلافة عمر بن الخطاب بين سنتي ١٨ ، ٢٢ هـ^(٢) في بلدة الفرق من أعمال نزوى في عُمان ، وجابر من ولد عمرو بن اليعلم ، وهي قبيلة من القبائل الأزدية البارزة في عُمان ، ومنها بنو خروص المشهورون في تاريخ عُمان . وكان جابر بن زيد يكنى بابنته «الشعثاء» التي لا يزال قبرها معروفا في الفرق إلى الآن .

وتلقى جابر بن زيد بداية تعليمه في وطنه عُمان . ثم رحل الى البصرة للاستزادة من العلم والفقہ ، وكانت البصرة آنذاك إحدى المراكز العلمية الهامة في الدولة الاسلامية ، كما

(١) ياقوت : معجم البلدان ج ٦ ص ٢١٥ .

(٢) انظر الريزي . الجواهر المتقاة ، ص ١٥٥ .

كانت تتصل اتصالا وثيقا بعمان جغرافيا وبشريا وثقافيا وذلك منذ ان اختطها عتبة بن غزوان في عهد عمر بن الخطاب . وكان جابر بن زيد من كبار التابعين ، أدرك سبعين صحابيا من أهل بدر ، وكان عبدالله بن العباس - أو البحر - من أعظم أساتذة جابر ، وكان يفخر بتلميذه الذي تعمق في دراسة القرآن الكريم والحديث الشريف وعلوم الشريعة الإسلامية ، كذلك اخذ جابر العلم عن السيدة عائشة أم المؤمنين ، وعن أنس بن مالك وعن عبدالله بن عمر بن الخطاب وعن غيرهم من صحابة رسول الله ﷺ .

وعاصر جابر بن زيد كثير من العلماء والفقهاء مثل الحسن البصري وعمرو بن دينار وغيرهما لكن جابر تفوق عليهم جميعا في العلم والخلق والشجاعة في الرأي ، فكان ينشر العلم في المساجد والمجامع ويجاهد في سبيل إحياء سنة الرسول عليه الصلاة والسلام ، ويدعو سرا وعلنا إلى ضرورة محافظة الأمة الإسلامية على شريعة الله متمثلا بقوله تعالى : ﴿ كُتِّمَ خَيْرُ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَامُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَهُمْ مُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾^(١) .

وكان جابر بن زيد مفتي البصرة حتى إن عبدالله بن عباس كان يقول : عجبا لأهل العراق كيف يحتاجون إلينا

(١) سورة آل عمران : آية ١١٠ .

وفيهم جابر بن زيد !! فضلا عن ذلك فإن جابر بن زيد كان من أوائل التابعين الذين عنوا بتدوين الاحاديث والسنن ، وسبق جابر بذلك أصحاب المذاهب الاربعة عند أهل السنة : الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية .

وقد روى عن جابر بن زيد أكثر أهل المذاهب واعتمدوا على ثقته وأمانته .

ومن روى عن جابر بن زيد ، البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم ، كما اخذ عنه المفسرون مثل الخصاص ، وتعلمذ على يديه عشرات من العلماء ، واعتبره أهل السنة من المحدثين الثقة ومن الفقهاء البارزين .

وان كانت نشأة الاباضية سياسية بعد السنوات الاولى من خلافة عثمان بن عفان (حوالي سنة ٢٩ هـ) ، أوحين قبل علي بن أبي طالب التحكيم ، ويبيع الخارجون على التحكيم عبدالله بن وهب الراسبي أميرا للمؤمنين في سنة ٣٧ هـ ، الا أن جابر بن زيد يعتبر مؤسس المذهب والفكر الاباضي ، وبالرغم من أن أبا الشعثاء قضى معظم حياته العلمية في البصرة وفي عصر سلطان الأمويين حيث كانت يد الحجاج الحديدية تبطش بكل مناوئء للدولة ، إلا انه التزم برسالة الدينية العلمية وألف جابر موسوعته العلمية النفيسة التي عرفت باسم «ديوان جابر» وذلك في النصف الثاني من القرن

الأول المهجري .

وقيل إن عبد الملك بن مروان ونيه استولوا على «ديوان جابر» وحرّموا دراسته ونشره على الناس . وروي أن العباسيين حرّموا على الناس استنساخه ، ووضعوه في مكتبة دار الحكمة في بغداد وكانوا يعلمون أنه من مفاخر المسلمين . وكان ديوانه العظيم ثروة علمية أصيلة من تراث الإباضية العلمي العظيم (١) .

ويروى أن النفث فرج بن نصر ، مؤسس النقائية الإباضية في جبل نفوسة في ليبيا ، حصل على نسخة كاملة من ديوان جابر بن زيد وأتى بها إلى جبل نفوسة . ولكنه دمر المخطوطة حتى لا يستطيع مناوئوه الحصول عليها بسبب عداوته للامام الرستمي في تاهرت ولعامله في جبل نفوسة (٢) .

ولم يقتصر نشاط جابر بن زيد على التعليم والتأليف ، بل كان يعمل جاهدا للرجوع بالدولة الإسلامية إلى نهج أبي بكر وعمر ، وعثمان في سنى خلافته الأولى ، وعلي بن أبي طالب قبل التحكيم .

(١) انظر : الشماخي : كتب السير ص ٧٠ والقاهرة ١٣٠١هـ محمد علي ديوز تاريخ المغرب الكبير ج ٣ ص ١٣٨ - ١٤٩ «القاهرة ١٩٦٣م» والسيابي السعالي : أسبق المنهج في تميز الإباضية من الخوارج ص ٥٩ .

(٢) انظر : أبو زكريا يحيى بن أبي بكر : السيرة وأخبار الأئمة ، ورقة ١٦ وعقوبة في دار الكتب المصرية بالقاهرة . رقم ٩٠٣٠ج ١ ، وعلي يحيى معمر : الإباضية في موكب التاريخ ج ١ ص ١٤٩ «القاهرة ١٩٦٦م» .

وكان يحض تلاميذه على العمل على قيام الامامة العادلة
المبنية على الأصول الصحيحة للاسلام . وبدلنا على شجاعة
جابر بن زيد وإيمانه القوي أن دروسه ودعوته كانت في البصرة
حيث كان يسيطر عليها وعلى شرقي العالم الاسلامي منذ سنة
٧٥هـ الحجاج بن يوسف الثقفي أيام حكم عبدالملك بن
مروان (٦٥-٨٦هـ) والوليد بن عبدالملك الأمويين
(٨٦-٩٦هـ) . وكان أخطر أعداء الأمويين في العراق الشيعة
والخوارج والأباضية ، وإن كان الأباضية لم يظهروا العنف
والشدة كما فعل العلويون والخوارج ، وكان الحجاج بن يوسف
الثقفي سلطانا في المشرق لا يعرف له سيذا غير الحاكم
الأموي . وقد استخدم الحجاج كل أساليب القمع الشديدة
مع الفرق المناوئة للحكم الأموي ، فالخلافة كانت المصدر
الرئيسي للمنازعات والتفرقة بين المسلمين . وفي وسط هذا
الجو المشحون بالارهاب والشدة ، استمر جابر بن زيد في
دروسه وتعاليمه .

وقد انجذب إليه أفراد من أسرة المهلب بن أبي صفرة
رجالا ونساء مثل هند بنت المهلب ، كما أعجب به ويعلمه
يزيد بن مسلم كاتب الحجاج .

وفي فترة ما نفى الحجاج الامام أبا الشعثاء إلى وطنه
عُمان ، وليس من شك في أن اتصال أهل عمان العلمي

بالبصرة ، فضلا عن اتصال أبنا العشائر والقبائل بعضهم ببعض ، كان من أكبر العوامل التي ساعدت على انتشار علم ومبادئ جابر بن زيد بين مواطنيه العمانيين هذا بالإضافة إلى حلوله بينهم فترة من الزمن حين نفاه الحجاج من البصرة إلى عُمان .

ولا نتبين من المصادر المختلفة متى نفى جابر بن زيد إلى عمان ولا متى عاد ، لكن الثابت أن أبا الشعثاء عاد إلى البصرة مكملًا لمذهبه الديني والسياسي ، محاولًا القضاء على الملك المستبد الذي لا يستند على القرآن والسنة والاجماع . وقد توفي جابر بن زيد في البصرة في سنة ٩٣هـ ، أو في سنة ٩٦هـ ، أو في تاريخ بين هاتين السنتين بعد أن انتفع بعلمه الكثيرون الذين حملوا رسالته من بعده ^(١) .

٢ - أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة والأباضية بعد وفاة جابر بن زيد :

يعتبر بعض العلماء الأباضية المعاصرين في عمان أن الحلقة الأولى في سلسلة المذهب الأباضي ، الصحابي الجليل عبدالله بن العباس ^(٢) أستاذ جابر بن زيد .

أما الحلقة الثانية فهو أبو الشعثاء جابر بن زيد ، وأما

(١) أنظر : السامي الساملي : إزالة الوهش عن اتباع أبي الشعثاء . ص ١٣ - ٣٢ وما جاء فيها من مراجع .

(٢) أنظر : للمرجع السابق ص ٣٣ .

الحلقة الثالثة فهو الامام أبو عبيدة مسلم بن ابي كريمة التابعي الذي اخذ اكثر ما اخذ من العلم والفقه عن جابر بن زيد ، كما روى عن كثير من الصحابة رضوان الله عليهم مثل عائشة أم المؤمنين وأنس بن مالك وأبي هريرة وعبدالله بن العباس . ولعل الأباضية الذين اعتبروا عبدالله بن العباس الحلقة الأولى في سلسلة المذهب الأباضي ، استندوا إلى أن جابر بن زيد أخذ الكثير من علمه ورواياته عن عبدالله بن العباس الذي أدرك النبي عليه الصلاة والسلام وسمع منه ، وسمعت الرواية عنه .

ولم يكن عبدالله بن العباس من كبار المحدثين فقط وإنما كان من المفسرين ، فضلا عن أنه كان لغويا واخباريا اذ ينسب اليه تفسير كثير من الالفاظ اللغوية فضلا عن رواية كثير من أخبار الأمم القديمة السابقة للإسلام وكثير من أخبار الجاهلية . اما دور عبدالله بن العباس في الحياة السياسية فالمعروف ان عبدالله بن العباس لعب دورا في الشؤون السياسية في الدولة الاسلامية وخاصة في الفتنة التي وقعت بين علي بن أبي طالب وبين معاوية بن أبي سفيان ، إذ أنه كان في أول الامر مخلصا لعلي بن أبي طالب مؤيدا له ولكنه قتر لعلي آخر الامر . وتوفي عبدالله بن العباس في مدينة الطائف أيام عبدالملك بن مروان وذلك في سنة ٦٨ هـ .

والحق أنه حين وفاة الامام أبي الشعثاء كانت الدعوة

الأباضية قد بدأت تزدهر وتجذب إليها الكثير من القبائل وأهل الولايات الإسلامية ، وزاد في نجاحها ما لاقته دول العالم الإسلامي حينذاك من تعنت كثير من ولاية الأمويين . وتكاتف العلماء العمانيون والبصريون الإباضية من تلاميذ أبي الشعثاء وأصحابه في العمل على انتصار الحركة الإسلامية الإباضية . ونجح تلميذ أبي الشعثاء وزميله ، أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي بالولاء ، البصري ، في حمل رسالة أبي الشعثاء الدينية والسياسية . وأخذ في تنظيم الحركة الإباضية التي انتصرت في عُمان - موطن أبي الشعثاء - وقامت الإمامة فيها ، كما قامت في اليمن وحضرموت وفي شمال أفريقية ^(١) .

وقد قاسى أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة من سجن الحجاج هو وصديقه وزميله ضمام بن السائب الندي العماني أحد رواة الحديث عن الإمام جابر بن زيد ، ولكن أبا عبيدة لم يفرغ من قسوة سجن الحجاج إذ واصل رسالته الدينية والعملية بعد خروجه من السجن ، وبرع أبو عبيدة مسلم في تنظيم الدعوة الإباضية ، واعتمد على « حملة العلم » أو « الدعاة الأباضية » الذين كانوا يقومون بالدعوة وخاصة في البلاد الواقعة في أطراف الدولة الإسلامية بعيدا عن مركز الدولة ، كذلك

(١) راجع عن أبي عبيدة مسلم : محمد علي ديوز : للغرب الكبير ج ٣ ص ١٥٠ - ١٥٣ ، السليهي السعدي : إزالة الوغمة عن اتباع أبي الشعثاء . ص ٢٣ - ٢٩ ، الدكتور عوض خليفات نشأة الحركة الإباضية ص ١٠٣ - ١٢٦ (الأردن - عمان ١٩٧٨ م) .

اعتمد على التجار الأباضية الأغنياء في تمويل الدعوة ، فضلاً
عن سائر الأباضية رجالاً ونساء .

واستغل أبو عبيدة في دعوته ظروف الدولة الاموية
آنذاك . إذ كان سليمان بن عبد الملك (٩٦ - ٩٩هـ) على علاقة
وثيقة مع اسرة المهلب بن أبي صفرة الذين كانوا يساندون أبا
الشعثاء والحركة الاباضية . والحق ان علاقة الحجاج بن
يوسف الثقفي العدائية مع أسرة المهلب كان لها أكبر الأثر في
انضمام كثير من أفراد هذه الأسرة رجالاً ونساء إلى الامام أبي
الشعثاء . وليس من شك في أن الاباضية بدؤوا يلتقطون
أنفاسهم بعد وفاة الحجاج بن يوسف الثقفي في ايام سليمان بن
عبد الملك ، وازدادوا ارتياحاً حين تولى عمر بن عبدالعزيز
(٩٩ - ١٠١هـ) الخلافة .

والمعروف في التاريخ ان الخليفة عمر بن عبدالعزيز كان
حريصاً على توحيد صفوف المسلمين والتزام عدل الاسلام ،
ولم يكذب على عمر بن عبدالعزيز الخلافة حتى ارسل له الاباضية
وفداً من علمائهم وهم جعفر بن السماك ، وأبو الحر علي بن
الحصين العنبري ، والختات بن الكاتب ، والحباب بن
كليب ، وأبوسفيان قنبر البصري ، وسالم بن ذكوان . وتذكر
بعض المصادر الاباضية ان عبد الملك ابن الخليفة عمر بن

عبدالعزیز کان أباضیا^(١) .

وعلى أية حالة فإن أبا عبيدة مسلم بن أبي كريمة كان يراقب الأحوال في الدولة الأموية ليعلمن الإمامة الأباضية في الولايات البعيدة عن مركز الدولة . وتذكر المصادر التي بين أيدينا مثل أنساب الأشراف للبلاذري ، وتاريخ الطبري ، والأغاني لأبي الفرج الأصبهاني ، وطبقات الإباضية للدرجيني ، وكتاب السير للشماعلي ، وكشف الغمة للزكري ، أن الإمامة الأباضية في حضرموت واليمن قامت على يد عبدالله بن يحيى الكندي المشهور بطالب الحق في سنة ١٢٩هـ (٧٤٦م) ، وذلك بعد أن أرسل طالب الحق إلى أبي عبيدة يخبره بظلم الولاة الأمويين . وكان أن أمره أبو عبيدة بسرعة التحرك وخاصة أن الدولة الأموية كانت تحتضر أيام مروان بن محمد .

أما قائد طالب الحق فكان أبو حمزة الشاري المختار بن عوف الأزدي العماني الذي بعثه في موسم الحج من سنة ١٢٩هـ للاستيلاء على الحجاز . وفعلا نجح أبو حمزة مع جيشه من الإباضية في دخول مكة بدون قتال في العاشر من ذي الحجة سنة ١٢٩هـ ، وتابعوا نصرهم بالاستيلاء على الطائف ثم

(١) انظر : الدرجيني : طبقات الإباضية . ورقة ٩٩ (مخطوطة في دار الكتب المصرية بالقاهرة . رقم ١٢٥٦ ح ، ٧٢٦١٢ تاريخ تيمور) ، والشماعلي كتاب السير ص ٧٩ - ٨٠ ، محمد علي ديبوز : تاريخ المغرب الكبير ج ٢ ص ١٧٥ ، ص ١٨١-١٨٢ الدكتور عوض خليفات : نشأة الحركة الإباضية ص ١٠٤ .

المدينة ، لكن مروان بن محمد أرسل جيشا من الشام بقيادة عبد الملك بن محمد بن عطية القيسي لقتال الأباضية وانتصر هذا الجيش على أباضية المدينة بعد أن قتل منهم عددا كبيرا ، ثم تابع الجيش مسيره إلى مكة واشتبك مع الأباضية في عام ١٣٠هـ في معركة ضارية قتل فيها أبو حمزة الشاري ، وأبو الحر علي بن الحصين فقيه الأباضية في مكة ، وكذلك قتل عدد غفير من الأباضية .

أما الباكون من الأباضية فقد أسرعوا للانضمام الى طالب الحق الذي سار من صنعاء للقاء قائد الجيش الشامي ، وبالقرب من مكة قتل الامام طالب مع عدد كبير من اتباعه في سنة ١٣٠هـ ، ثم قضى على إمامة حضرموت واليمن على يد الأمويين في أوائل سنة ١٣٢هـ ، وعاد من بقي من الأباضية هناك إلى مرحلة الكتمان .

أما فيما يتعلق بأباضية شمال أفريقية فإنه يبدو من المصادر المختلفة أن دعوة الخوارج اختلطت في البداية مع الدعوة الأباضية التي نشطت على يد أبي عبيدة مسلم وتلاميذه من حملة العلم . ويبدو أن دعاة الأباضية الذين حلوا في أفريقية اختاروا أربعة رجال من شمال أفريقية ليتفقهوا في المذهب الأباضي على أيدي الفقهاء الأباضية في البصرة . وهؤلاء الأربعة هم أبو درار إسماعيل بن درار الغدامسي من غدامس جنوب طرابلس ، وعبد الرحمن بن رستم ، الفارسي الأصل ،

من القيروان ، وعاصم السدراتي من سدراته غربي اوراس ،
وابو داود القبلي النغزاوي من نغزاوة جنوبي افريقية (تونس
الحالية) . وانضم إلى هؤلاء الاربعة في البصرة أبو الخطاب
المعافري وهو عربي من اليمن .

وظل هؤلاء يتلقون العلم في البصرة خمس سنوات على
يدي ابي عبيدة ثم عادوا الى افريقية في سنة ١٤٠هـ وسمى
هؤلاء الخمسة في المصادر الأباضية «حملة العلم إلى المغرب» .
وقد أمر الامام أبو عبيدة أهل المغرب بتعيين أبي الخطاب
المعافري إماما لهم وتعيين إسماعيل بن درار الغدامسي قاضيا
لهم ، وفي شمال افريقية بويح أبو الخطاب عبدالأعلى بن
السمح المعافري بالامامة في سنة ١٤٠هـ . في صياد بالقرب
من طرابلس . وامتدت دولة أبي الخطاب المعافري فشملت
طرابلس والقيروان وغرب وهران ، ولكن أبا جعفر المنصور
استطاع القضاء على هذه الدولة في سنة ١٤٤هـ^(١) ، لكن قيام
الدولة الرستمية على يد عبدالرحمن بن رستم كان أكبر انتصار
للدعوة الأباضية في جميع الولايات الاسلامية عامة وفي شمال
افريقية خاصة . وكان الامام ابو الخطاب المعافري قد عين

(١) انظر : أبو زكريا بن أبي بكر : السيرة : ورقة ٩٧ ، الدرجيني : طبقات الأباضية : ورقة ٨ ، ٢ ،
الشملي السير ص ١٢٤-١٢٦ ، محمد علي ديوز : تاريخ المغرب الكبير ج ٢ ص ٤٣٢-٤٣٣ ، ج ٨
ص ٢٠٣-٢٤١ ، السليبي السمالي : أصلق المتأرجح في تمييز الأباضية من الخوارج : ص ٤٤-٤٥ ،
السليبي السمالي : إزالة الوهماء عن اتباع أبي الشعثاء ص ٣٦-٣٩ ، الدكتور عوض خليفات : نشأة
الحركة الأباضية . ص ١٣٣-١٦٦ .

عبدالرحمن بن رستم قاضيا لطرابلس ، ثم عينه واليا على القيروان في سنة ١٤١هـ بعد أن نجح في احتلالها .

واستطاع ابن رستم ان يرد جيوش ولاية العباسيين في شمال أفريقية بعد ان ساندته البربر الأباضية . واتخذ عبدالرحمن بن رستم مدينة تاهرت مقرا له ولأتباعه منذ سنة ١٤٤هـ ، ثم أعلنت الامامة في تاهرت والدولة الرستمية منذ سنة ١٦٠هـ . وعاشت تلك الدولة الأباضية حتى عام ٢٩٦هـ ، حين نجح أبو عبدالله الشيعي الداعي الفاطمي في القضاء عليها^(١) .

وبعد فهذا مختصر وجيز عن فقه وعلم وعمل الامام أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، التميمي بالولاء ، الذي كان زنجيا أسود اللون أعور فقيرا ، والذي كان يقتات بعمل السعف يصنع منه القفاف فلقب بالقفاف ، ولكنه كان سيد البيض بعلمه وعقله وفقهه . وكانت وفاته في النصف الثاني من القرن الثاني الهجري . ويعتبر ابو عبيدة مسلم مرجع الاباضية بعد جابر بن زيد والحلقة الثالثة لسلسلة المذهب الأباضي والذي نجح بفضل تنظيماته وعلمه وشجاعته وبمساندة عُمان والبصرة وحضرموت واليمن وشمال أفريقية في إقامة الدول الأباضية

(١) فيما يخص بالدولة الرستمية انظر ما جاء عنها في تاريخ المغرب الكبير ج ٢ ، ٣ لمحمد علي دبور ، والدكتور عوض خليفات نشأة الحركة الاباضية ص ١٦٤-١٦٨ ، زامبارو : معجم الانساب والاسرات الحاكمة في التاريخ الاسلامي ج ١ ص ١٠٠-١٠١ (مطبعة جامعة القاهرة ١٩٥١م) .

وفي نشر المذهب الإباضي في اصقاع مختلفة من العالم الاسلامي^(١) .

٣- الامام الربيع بن حبيب وحمله العلم إلى عُمان :

يستند الإباضية الآن في الفقه على مسند الربيع بن حبيب الأزدي الفراهيدي العماني البصري ، وكان الربيع من أهل الباطنة من عُمان ثم خرج إلى البصرة لطلب العلم ، وكانت البصرة آنذاك عمانية برجالها الأفاضل العلماء ، وكان الربيع شابا حين التقى بالامام جابر بن زيد ، وكان يقول : أخذت الفقه مع ثلاثة : «أبي عبيدة وإبي نوح وضمام بن السائب الأزدي العماني» . وقضى الربيع بن حبيب معظم حياته في البصرة طالبا ومطلوبا ثم عاد في اخريات حياته الى وطنه في عمان . وكانت وفاته في النصف الثاني من القرن الثاني الهجري . وفي البصرة عكف الامام الربيع بن حبيب على كتابة مسنده . وترجع أهمية مسنده إلى ورع الامام الربيع وعلمه وفقهه ، فضلا عن أنه كان قريب الاسناد . ولا يغيب عن بالنا ان هذا الانجاز العلمي العظيم تم وسط جو الخوف والارهاب الذي كان يشيعه أمراء بني أمية امثال الحجاج بن يوسف

(١) انظر : محمد علي دبور : المغرب الكبير ٣ ص ١٥٠-١٥٣ ، السيلي السمالي : لزلة الوثائق من اتباع أبي الشعثاء . ص ٣٣-٣٩ .

الثقفي^(١) وقد نشر «الجامع الصحيح» للربيع بن حبيب في القدس في سنة ١٣٨١هـ وفي دار الكتب المصرية بالقاهرة مخطوطة «مسند الربيع» للربيع بن حبيب تحت رقم ٢١٥٨٢ ب . وقد رتب الجامع الصحيح أبو يعقوب يوسف بن ابراهيم الوريجلاني^(٢) من علماء أفريقيا في القرن السادس الهجري .

ومن أهم من حمل العلم عن الامام الربيع بن حبيب من البصرة إلى عُمان خمسة علماء عمانيون كان لهم الفضل الأكبر في ازدهار الحياة العلمية في فجر الاسلام في عمان وهم أبو المنذر بشير بن المنذر التزواني ، ومنير بن النير الجعلاني ، وموسى بن أبي جابر الازكوي ، ومحبوب بن الرحيل ، ومحمد بن المعلا الكندي^(٣) .

٤ - الأباضية وعبدالله بن أباض :

لم يتسبب الاباضية إلى أي شخصية من فقهاءهم قبل عبدالله بن أباض الذي عاصر معاوية بن أبي سفيان (٤٠-٦١هـ) مؤسس الدولة الأموية الأولى ، وعبدالمملك بن مروان (٦٥-٨٦هـ) مؤسس الدولة الأموية الثاني . وكان

(١) انظر السيابي السمالي : أصدق المناهج في تمييز الأباضية من الخوارج ص ٢١ ، السيابي السمالي : إزالة الوعناء عن اتباع أبي الشنقاء ص ٢٩ ، ٤٠-٤١ .

(٢) للوريجلاني كتب والبراهة طبعة حجرية المطبعة البارونية^(٣) اجزاء القاهرة ١٣٠٦هـ .

(٣) انظر : أبو هلال السيابي السمالي : إزالة الوعناء عن اتباع أبي الشنقاء .

الأباضية قبل انتسابهم الى عبدالله بن أباض يصفون أنفسهم باسم «الجماعة المؤمنة المسلمة» أو «المسلمين» أو «جماعة المسلمين» أو «أهل الدعوة» . وقد أوردت المصادر المختلفة والمراجع الحديثة نسب عبدالله بن أباض واختلف بعضها في سلسلة النسب ^(١) . ولا نعرف سنة مولد عبدالله بن أباض ولا سنة وفاته ، وإنما المعروف أن عبدالله بن أباض يتسب إلى قبيلة تميم التي كانت من أهم قبائل البصرة ، وكان عبدالله بن أباض في منعة وقوة من عشيرته بني تميم الذين يسميهم البعض باسم «الحجر الخشن» ^(٢) .

والمعروف ان عبدالله بن أباض عاصر الامام جابر بن زيد واخذ عنه ، كما أنه عاصر أحداث الدولة الأموية منذ معاوية بن ابي سفيان إلى عبدالملك بن مروان . وفي كتاب عبدالله بن أباض إلى عبدالملك بن مروان يتبين لنا شجاعته في الحق وقوته في المناظرة والمجادلة ، كما نعرف منه آراء هذه الجماعة المسلمة المؤمنة التي سميت فيما بعد باسم «الأباضية» ، وذلك فيما يتعلق بالتطورات الدينية والسياسية التي حدثت منذ وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام حتى زمن عبدالملك بن مروان ، فضلا عن موقفهم من الخوارج . وقد

(١) من المراجع الحديثة التي أفاضت في ترجمة عبدالله بن أباض : خير الدين الزوكل ، الأعلام ج ٤ ص ١٨٤-١٨٥ .

(٢) حل سبيل المثال : انظر : السياب السعدي : إزالة الوغاة عن اتباع أبي الشنثة ص ٧٦ .

استطاع عبدالله بن أباض في كتابه لعبد الملك بن مروان أن يدحض القول بأن جماعته من الخوارج أو من متطرفي الخوارج (١) .

والمعروف أن اسم «الأباضية» اسم للتمييز وليس للتشريع ، إذ أن مؤسس المذهب والفكر الأباضي هو جابر بن زيد ، لكن عبدالله بن أباض هو الذي استطاع أن يدافع عن آراء جماعته علنا . ومع ذلك فقد اعتبرت بعض المصادر عبدالله بن أباض خارجيا ، واعتبره آخرون من غلاة الخوارج .

ومن مختلف المصادر والمراجع نعرف أن المذهب الأباضي من أول وأقدم المذاهب الاسلامية نشأة ، فإمامة جابر بن زيد ، ولم يكن عبدالله بن أباض من الشيوخ المؤسسين للمذهب كما أسلفنا لكن تسميتهم باسم الأباضية جاءت من مخالفيهم ، إذ سمي الامويون «الاباضية» بهذا الاسم وادخلوهم في فرق الخوارج من قبيل التجريح .

ولم يقبل الاباضية في بداية الامر تسميتهم بهذا الاسم ولكنهم قبلوه منذ خلافة عمر بن عبدالعزيز ٩٩-١٠١هـ (٢)

(١) انظر كتاب عبدالله بن أباض إلى عبد الملك بن مروان ، أو نصائحه إلى عبد الملك كما تعرفها المصادر الاباضية في : البرادي : الجواهر المتقة ص ١٥٦-١٦٧ ، السبائي السمتلي : إزالة الوهشة عن اتباع أبي الشعثاء ص ٨٦-١٠١ (مع الشرح والتعليق) .

(٢) انظر : السبائي السمتلي : إزالة الوهشة عن اتباع أبي الشعثاء ص ٤٩-٥٠ ، محمد علي ديوز : تاريخ المغرب الكبير ج ٢ ص ١٧٥ .

ويبدأ اسم الاباضية يظهر في كتاباتهم بعد ذلك .
وإذا كانت المصادر قد اختلفت حول شخصية
عبدالله بن أباض ، فإنها اختلفت ايضا في اسمه ونسبته
الصحيحة ، ذكر البعض أن الاباضية اصحاب اباض بن
عمرو^(١) .

أما فتح همزة «أباض» أو كسرها فيختلف فيها الأباضية
أنفسهم . ففي عُمان - موطن أئمة وعلماء الأباضية - يفتحون
الهمزة ، وبذلك تصبح النسبة إلى أباض «الأباضية» . وفي
شمال أفريقية يكسرون الهمزة وتصبح النسبة إلى أباض
«الاباضية» .

ونرى المقرئزي^(٢) يذكر أن الأباضية هم أتباع
(عبدالله بن أباض من بني مقاعس واسمه الحارث بن عمرو ،
ويقال بل ينسبون إلى أباض بضم الهمزة ، وهي قرية بالعرض
من اليمامة نزل بها نجد بن عامر) .

كذلك تذكر بعض المصادر مثل الشهرستاني^(٣)
والمقرئزي^(٤) أن خروج عبدالله بن أباض كان في زمن
مروان بن محمد الأموي (١٢٧-١٣٢هـ) .

(١) اللطفي الشافعي : كتاب التتبع والرد . ص ٥٢ .
(٢) المقرئزي : المجلد ج ٢ ص ٣٥٥ ، وانظر مادة «أباض» في ياقوت : معجم البلدان ج ١ ص ٦٧
(الطبعة الأولى - مطبعة السعادة - مصر ١٣٢٣هـ / ١٩٠٦م) .
(٣) للعلل والنحل ص ٢٤٤ .
(٤) المخطوط ج ٢ ص ٣٥٥ .

وتشير المصادر إلى إشتراك عبدالله بن أباض في أمور الدولة الإسلامية حين خرج هو وجميع فرق المحكمة للدفاع عن مكة مع عبدالله بن الزبير ضد جيش يزيد بن معاوية سنة ٦٣هـ ، ثم رجوعه إلى البصرة بعد أن أمنت مكة . ويتبين من رسالة ابن أباض إلى عبد الملك بن مروان أنه أدرك معاوية بن أبي سفيان وأنه انكر عليه أشياء ذكرها في رسالته . لكن معظم المصادر لا تشير إلى عبدالله بن أباض بعد عبد الملك بن مروان .

(ب) - قيام الإمامة في عمان

ازدهرت عمان منذ فجر الاسلام بعلمائها الذين حرصوا على إقامة شعائر الاسلام وتطبيق الاسلام علما وعملا ، واختار الأباضية طوال تاريخهم طريق الاعتدال ويعملوا عن الغلو والتطرف ، وأكد فقهاؤهم بالعلم والعمل أن مذهبهم هو الاسلام القائم على القرآن الكريم ، وعلى الأحاديث النبوية والسنة الشريفة وعلى الاجماع ، واتصلت عمان بالبصرة - منذ أن اختطها عمر بن الخطاب - اتصالا وثيقا .

وكانت البصرة مقرا للعلماء الأعلام من أهل عُمان حتى كادت البصرة أن تكون عُمانية كما مر بنا ، ومر بنا بعض من آراء الأئمة الأباضية فيما يتعلق بالتطورات السياسية والدينية

منذ وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام ، واجماعهم على ضرورة اقامة الامامة القائمة على الاسلام الصحيح .

وبدأ الامام جابر بن زيد في وضع أسس المذهب والفكر الأباضي دينيا وسياسيا محاولا القضاء على الملك المستبد الذي لا يستند على القرآن والسنة والاجماع . وحين توفي جابر بن زيد حمل تلميذه أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي البصري رسالته الدينية والسياسية . ومر بنا طرف من تنظيمه للحركة الاباضية التي انتصرت في عُمان - موطن الامام ابي الشعثاء جابر بن زيد - وتبع ذلك قيام الامامة فيها ، كما قامت الامامة في اليمن وحضرموت ، وفي شمال أفريقية .

والحق أن المذهب الاباضي في عمان ارتبط بكفاح عُمان من أجل استقلالها . وحاول العُمانيون الاستقلال عن الدولة الأموية ومن بعدها العباسية لأنهم رأوا أن حكام هاتين الدولتين بعدوا عن الاسلام الصحيح . وسبقت عمان بذلك بقية الدول الاسلامية التي استقلت بعد ذلك عن الخلافة الاسلامية استقلالا ذاتيا تاما لظروف واسباب مختلفة . وطبيعي ان الدولة الاموية ومن بعدها العباسية لم تقف متفرجة امام استقلال عمان وغيرها من دولة العالم الاسلامي شرقا وغربا ، بل كانت تحاول السيطرة على الدول المستقلة وإدخالها تحت حكمها كلما وافتها الفرصة المناسبة ، والمعروف أن أمر عمان صار بيد اهلها

بعد افتراق الصحابة وانتهاء حكم الخلفاء الراشدين ، ولم يكن لمعاوية ولا لمن أتى بعده سلطان في عمان حتى صار الملك لعبد الملك بن مروان واستعمل الحجاج بن يوسف الثقفي على العراق ^(١) . وجاهد الحجاج لاستعادة عمان وإدخالها تحت حكم الدولة الأموية ، وكان ذلك إبان حكم سليمان وسعيد ابني عباد بن عبد الجندب .

وكلما أرسل إليها الحجاج جيشا هزمه ، وجاهد الحجاج لاستعادة عمان عن طريق البر والبحر الى أن نجح في النهاية بعد أن تكبدت جيوشه الخسائر الفادحة . أما سليمان وسعيد فلم يقبلا الهزيمة بعد كفاحها المرير في سبيل استقلال عُمان وبعد أن نجحا قبل ذلك في رد جيوش الحجاج المتعاقبة ، ولذلك آثرا الخروج مع ذرائعها ومن لحق بهما من قومهما الى بلد من بلدان الزنج في أفريقية ^(٢) .

ولكن الملاحظ انه بعد وفاة الوليد بن عبد الملك والحجاج بن يوسف بدأت قبضة الأمويين تخف عن عُمان وبدأ العمانيون يمارسون استقلالهم الداخلي . اذ ولي سليمان بن عبد الملك (٩٦-٩٩هـ) يزيد بن المهلب على العراق وخراسان ، واستعمل يزيد اخاه زيادا على عُمان ، وبذلك أصبح أمر عُمان في حقيقة الامر بيد ابنائها . وفي خلافة

(١) انظر : السلي : تحفة الأعيان : ج ١ ص ٥٧ .

(٢) السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ٥٧-٥٩ .

عمر بن عبدالعزيز (٩٩-١٠١هـ) ولى عامل العراق ،
عدي بن أرطاة الفزاري ، على عُمان عمالا لم يقبلهم
العمانيون وكتبوا بذلك الى عمر بن عبدالعزيز فاستعمل عليهم
عمر بن عبدالله الأنصاري .

وكان عمر بن عبدالله حسن السيرة في عُمان ، فضلا
عن أنه ترك مقاليد الأمور بيد العمانيين ، وحين توفي عمر بن
عبد العزيز ، خرج واليها عمر بن عبدالله الأنصاري من عمان
وسلم مقاليد الامور لزياد بن المهلب بعد أن قال له : «هذه
البلاد بلاد قومك فشأنك بها»^(١) .

وهكذا ظلت عمان في أيدي أبنائها طوال الحكم الأموي
باستثناء الفترة التي ولى فيها الحجاج بن يوسف العراق والتي
ادخل فيها عُمان تحت حكم الأمويين بعد أن تكبدت جيوشه
الخسائر الفادحة .

وحين قامت الدولة العباسية ، ولى ابو العباس السفاح
أخاه أبا جعفر المنصور على العراق : فأرسل ابو جعفر جناح بن
عباد بن قيس بن عمرو الهنائي واليا على عُمان ، وهو صاحب
المسجد المعروف بمسجد جناح في صحار . لكن المنصور ما
لبث أن عزله وولى ابنه محمد بن جناح .

وقد ترك هذا الوالي مقاليد الأمور بيد العمانيين حتى

(١) السلي : مجلة الاعيان ج ١ ص ٥٩ .

صارت عمان لهم ، وعند ذلك عقدوا الامامة للجلندي بن مسعود بن جيفر بن جلندي وكان ذلك كما يقول العمانيون : «سببا لظهور الاسلام وقوة شوكته»^(١) ولم يكن الجلندي بن مسعود بعيدا عن الاحداث الجارية حينذاك فقد كان ممن حضر بيعة عبدالله بن يحيى طالب الحق . واذا كان الجلندي قد ولى الامامة سنة ١٣١هـ كما تذكر بعض الروايات فيكون معنى ذلك ان امامته كانت في نهاية الدولة الاموية وقيل قيام العباسيين . اما اذا كانت بداية امامته في سنة ١٣٢هـ كما قيل في روايات أخرى فتكون امامته بعد قيام الدولة العباسية . لكن العباسيين جاهدوا لاستعادة عمان ووقعت حروب ضارية بين الجيوش العباسية وعلى رأسها خازم بن خزيمة الخراساني ، وبين الامام الجلندي بن مسعود وجيوشه ، وجاءت النهاية باستشهاد الجلندي واصحابه في سنة ١٣٣هـ أو سنة ١٣٤هـ .

وعاصر امامة الجلندي عدد كبير من علماء وفقهاء الأباضية مثل الربيع بن حبيب وشبيب بن عطية العماني ، وموسى بن أبي جابر الازكوي (الأزكاني) ، ويشير بن المنذر الترواني ، ومنير بن النير الجعلاني . وكان الجلندي من أفضل أئمة المسلمين في عُمان فأظهر الحق وعمل به «وأخذ الدولة من يد أهل الجور وبرئ من الجبابرة» .

(١) السلي : تحفة الأعيان : ج ١ ص ٦٦ .

ويذكر المؤرخون العمانيون أن عُمان بقيت بعد استشهاده حوالي أربعة وأربعين سنة «في يد الجبابة من بني الجلندي منقادين لأمر بني العباس الى سنة ١٧٧هـ ثم رجعت الدولة للمسلمين»^(١) . وفي سنة ١٧٧هـ اتفق العلماء والفقهاء الإباضية وعلى رأسهم موسى بن أبي جابر الازكوي ، على إعلان إمامة محمد بن عبدالله بن أبي عفان ، وكان من الیحمد إلا أنه نشأ في العراق ، لكن محمد بن أبي عفان أساء السيرة فاعتبره العمانيون جبّارا وعزلوه في النصف من ذي القعدة من سنة ١٧٩هـ بعد أن حكم ستين شهرا ، واتفق المسلمون في عمان على اعلان امامة الوارث بن كعب الخروصي وهو أول إمام من بني خروص وهم من الیحمد^(٢) وحاول العباسيون استرجاع عُمان فأرسل هارون الرشيد جيشا بقيادة عيسى بن جعفر بن المنصور - أخو السيدة زبيدة - لهذا الغرض ولكن الجيش العباسي هزم شر هزيمة وقتل عيسى بن جعفر .

وظلت إمامة الوارث بن كعب أكثر من اثنتي عشرة سنة . وحين توفي سنة ١٩٢هـ بايع أهل عُمان غسان بن عبدالله الیحمدي بالامامة . وكان مقر الامامة في نزوى التي سميت أيام إمامة غسان بن عبدالله «بيضة الاسلام» وكانت

(١) السلي : تحفة الأيمان ج ١ ص ٨٥ - ٨٦ .

(٢) السلي : تحفة الأيمان ج ١ ص ٧٤ .

قبل ذلك تسمى «تحت ملك العرب»^(١) وكانت امانة غسان
خمس عشرة سنة ويضعة أشهر ، ولم توفي ببيع بالامامة
عبدالمالك بن حميد في سنة ٢٠٧هـ على قول أو في سنة ٢٠٨هـ
على قول آخر ، وعبدالمالك بن حميد من بني علي بن سودة بن
علي بن عمرو بن عامر ماء السماء الازدي .

وهكذا توالى حكم الأئمة في عُمان في الاسلام . وكان
هناك (بيت للمشورة) يجتمع فيه أولو العلم والرأي فيمن
يقدمونه إماما . واخذت عُمان تتقدم وتزدهر في فجر الاسلام
وخاصة في عهد الأئمة الصالحين ، وبعد أن أمنت استقلالها .
وأصبحت عُمان خير دار في الاسلام ، وكان للاباضية في عمان
اثر كبير في استقلالها وازدهارها ، الا فيما ندر ، بل إن حكم
العثمانيين في العصر الحديث لم يمتد إليها كما امتد إلى غيرها في
الأقطار العربية الاسلامية . وساعد ذلك الازدهار والاستقلال
على أن تقوم عُمان بدور مهم رئيسي في العالم العربي الاسلامي
الحديث بعد أن صارت أكبر دولة بحرية في تاريخنا العربي
الحديث .



(١) السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ٩٤ .

المرأة المسلمة في عُمان

لا تسعفنا المصادر التي تحت أيدينا بالحديث عن المرأة العمانية المسلمة . ولكننا نعلم كيف أن الاسلام اهتم بالمرأة والأسرة اهتماما كبيرا . وأصبح للمرأة المسلمة مركز ممتاز لم ترق إليه المرأة الغربية إلا في العصر الحديث . بل أن المرأة في بعض المجتمعات الغربية لم تصل للآن إلى الحقوق التي منحها الاسلام للمرأة .

وفي بعض المجتمعات الاسلامية ، نرى المجتمع وليس الدين يسلب المرأة حقوقها أو بعضها ، لكن في مجتمع حرص على تطبيق الشريعة الاسلامية تطبيقا دقيقا لا بد وأن للمرأة فيه مركزا ممتازا .

وقد ورد في بعض الروايات أن نسوة من نساء أهل عمان أستاذن على السيدة عائشة - رضي الله عنها - فأذنت لهن ، فدخلن عليها وسلمن عليها . ثم قالت من أنتن ؟ ، فقلن : من أهل عمان ، فقالت لهن ، لقد سمعت حبيبي عليه السلام

يقول ليكرنن وارد حوضى من أهل عُمان^(١) .

وقد لاحظنا أن تاريخ عمان الاسلامي ملء بوصايا
الأئمة لعمالهم وصايا طويلة مفيدة تحت على اتباع القرآن
والسنة وآثار أئمة الهدى ، فضلا عن وصايا علماء وفقهاء الدين
للموكلهم وحكامهم . ولم تغفل كثير من تلك الوصايا والنصائح
الحث على العناية بالنساء والنظر في أمورهن والذب عنهن .
وكان يشار إلى الحاكم الفاسق بأنه لا يذب عن الحرم .
والحق ان النساء في عُمان تمتعن بحقوقهن التي منحها
الاسلام للمرأة . وهذا ليس بغريب في مجتمع قام على أسس
الاسلام الصحيحة . وقد أدرك الغربيون من الرحالة وغيرهم
في العصر الحديث أن المرأة في عُمان تتميز عن أختها في سائر
الاقطار العربية الاسلامية التي سلبت المرأة حريتها وحقوقها أو
انتقصت منها . إذ شاركت المرأة العمانية في نشاط المجتمع وفي
النواحي السياسية ، بل إنه كان من نساء الأسر الحاكمة في
العصر الحديث من يقمن بالوصاية على الحكم^(٢) .



(١) السلي : نخبة الأعيان في أهل عُمان ج ١ ص ٦ .

(٢) Boehm (Sir Edgar Collins). The Persian Gulf and South Sea Isles p., (٢)
(London 1904)

أهل الذمة في عُمان

بعد أن دخلت عُمان في الاسلام لا تسمع عن الوثنية أو المجوسية فيها ، ولكن بقى فيها بعض المسيحيين واليهود ، واصبح هؤلاء بحكم معيشتهم في بلد إسلامي «أهل ذمة» . والذمة في اللغة العربية هي العهد والأمان ، والمتنعون بالعهد أو الأمان يسمون الذميين أو أهل الذمة ، وفي حياة الرسول ﷺ كان هناك أهل ذمة من عرب شبه الجزيرة مثل أهل نجران ، ومثل قبائل بكر وتغلب ، وأهل دومة الجندل ، وأهل أيلة ، والغساسنة والمناذرة . وكان هؤلاء العرب الذميون أو المعاهدون يتمتعون بقسط وافر من التسامح الديني كما تشهد بذلك احاديث الرسول عليه الصلاة والسلام ، لأهل الذمة (١) .

وحين أرسل الرسول ﷺ أبا زيد وعمرو بن العاص إلى

(١) انظر : أبو يوسف : كتاب الخراج ص ٨٦ و١٤٩ (القاهرة ١٣٤٦هـ) وابن سعد : الطبقات الكبرى ج ٢ ص ٢٣ ، ٥٥ - ٥٦ (القاهرة ١٣٥٨هـ) ، وابن هشام : سيرة النبي عليه الصلاة والسلام ج ٢ ص ٣٣٨ (القاهرة ١٣٤٦هـ) .

عُمان طلب منها أخذ الصدقة من المسلمين والجزية من
المجوس^(١) . وجاء ذكر أهل الذمة في مناسبات مختلفة في تاريخ
عُمان فيذكر البلاذري^(٢) «ولم تزل عمان مستقيمة الأمر يؤدي
أهلها صدقات أموالها ويؤخذ ممن بها من الذمة جزية
رعوسهم» .

وقد وعى أهل عمان وحكامها معنى الجزية وجباية
الصدقات اذ جاء في السير العمانية التأكيد على أن جباية الجزية
تستتبع الحماية ، ومن ذلك النص الآتي : «وفي آثار أسلافنا
أنهم قالوا : ولا نجبي جزية ولا صدقة حتى نكون على الناس
حكما ، ولا نبعث جباتنا يجبون أرضا لم نعمها ، ولم يجز فيها
حكما ، ولا نمنع من جبيننا من الظلم والعدوان»^(٣) .

والحق أن ارتباط الجزية بالحماية عرف منذ أن فرضت
الجزية على أهل الذمة ، ومن ذلك مثلا ما جاء عن خالد بن
الوليد في المعاهدة التي أبرمها مع بعض أهالي القرى المجاورة
للحيرة «فإن منعناكم فلنا الجزية والا فلا»^(٤) .

كذلك جاء في وصية أحد ائمة عُمان في القرن الثالث
الهجري وهو الصلت بن مالك الخروصي (٢٣٧ - ٢٧٢هـ)

(١) البلاذري : فتح البلدان ص ٨٦ ، والطبري : تاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ١٠٣ .

(٢) فتح البلدان ص ٨٤ .

(٣) السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ٢١٩ .

(٤) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ج ١ ص ٢٠٥٠ (طبعة لندن) .

لأحد ولاته ، ما يتعلق بجزية أهل الذمة وحسن معاملتهم ومن
يعفى منها فذكر «وليس على الصبيان والشيخ الفاني ولا على
الفقراء ولا على الزمراء ولا على النساء ولا على العبيد ولا الاماء
شيء» (١) .

وكان يحق للامام إذا خان «أهل الذمة» العهد أن يجارهم
وأن يردعهم حتى يتتصر عليهم وحتى لا تكون فتنة . وكانت
تحدث أحيانا بعض المشاغبات من أهل الذمة شأنهم في ذلك
شأن الأقليات في البلاد المختلفة . ونسمع في زمن الامام
الصلت بن مالك الخروصي أن النصارى خانت العهد ونقضوا
ما بينهم وبين المسلمين وهجموا على سقطرى (٢) وقتلوا والي
الامام ومن معه وسلبوا ونهبوا . فأرسلت امرأة من سقطرى
بقصيدة إلى الامام تذكر له ما وقع من النصارى بسقطرى
وتستنصره ، فاستجاب الامام وأرسل الجيوش والمراكب إلى
سقطرى وعادوا ظافرين بعد أن نصرهم الله على أهل
الفتنة (٣) .

كذلك نسمع عن اليهود منذ فجر الاسلام في عُمان
وخاصة في صحار (٤) وظل معظم اليهود في عُمان الى العصر

(١) السلي : تحفة الأعيان ص ١٤٩ .

(٢) سقطرى : جزيرة في جنوب عُمان يفصل بينها بحر العرب .

(٣) السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ١٢٧ - ١٤٢ .

(٤) السلي : تحفة الأعيان ج ١ ص ١٠٣ - ١٠٤ .

الحديث يعيشون في ميناء صحار .
ويطلق الأهالي العمانيون عليهم اسم «أبناء سارة»
ولاحظ الرحالة الأوروبيون في العصر الحديث أن اليهود في
عُمان يتمتعون بالحرية الشخصية والدينية على عكس اليهود في
اليمن أو في إيران^(١) .



Wellested (J.R) : Travels in Arabia. vol. t pp.11—22(London. Two(١)
vols. 1838).

الفهرس

<u>الموضوع</u>	<u>الصفحة</u>
تقديم الكتاب	٣
مقدمة الكتاب	٥
جغرافية عُمان وأثرها على تاريخها	٩
القبائل العربية في عُمان	١١
اسم عُمان	١٣
الشعوب العربية البائدة في عُمان	١٤
ديانة عُمان قبل الاسلام	١٤
الدعوة إلى الاسلام في عُمان	٢١
استجابة ملكي عُمان لدعوة الرسول ﷺ	٢٤
وفود أزد عُمان	٢٧
أحاديث الرسول ﷺ في فضل إسلام أهل عُمان	٢٩
عمرو بن العاص وأهل عُمان	٣١

الفهرس

<u>الموضوع</u>	<u>الصفحة</u>
أهل عُمان وردة العرب	٣٣
عمان والحركة العلمية في فجر الاسلام	٤١
الأباضية في عُمان	٤٧
(أ) مشاهير الأئمة الأباضية في فجر الاسلام	٥٨
١ - الامام أبو الشعثاء جابر بن زيد	٥٨
٢ - أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة والاباضية بعد وفاة جابر بن زيد	٦٣
٣ - الامام الربيع بن حبيب وحمله العلم إلى عُمان	٧١
٤ - الأباضية وعبدالله بن أباض	٧٢
(ب) قيام الامامة في عُمان	٧٦
المرأة المسلمة في عُمان	٨٣

رقم الايداع
٨٨/٥٣٠

طبع بمطابع
دار جريدة عُمان
للصحافة والنشر

